

اسمها بغير لادى واذا لم تقبلها الى ح

بن حوشب كان من الجن الذي كانوا في الارض فذا تسمع الملائكة
يقبضون صفيهم اذ تقبل مع الملائكة وخطوب معمل بالاستبصار
على هذا منقطع قال تعالى من ذهب الى هذا القول يجب ان يكون
من الملائكة والله تعالى اعلم وانه تعالى يقول في سورة
الملائكة لا يصور الله عالمي نعم ويعملون ما يوردون وورد
الهمزة في القول الاول وقال ليس بخلفه من نار ولا في كيب
الشهوة فيه والفساد عن غيب عليه عالمي خاله كان من
الملائكة وقوله عز وجل كان من الجن يعصى عن امر ربه
فيخرج على انه يملك محليهم فيكون منهم في هذا اذ على ان الملائكة
تسمى هذا لا يستلزم ان قال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة
نسبا فان قيل بان كان في كاه موافق لما معنى قوله تعالى
وكان من الجن يعني بالجنواي انه لا يخلع فيه فيقول معناه من
العاين ومن هذا انهم وفيه معناه وصار من الكافرين
قال ~~عنه~~ ابن جرير وهذا خطأ في ذلك الاصول وقيل معناه
انه كان في علم الله انه سيكفر وحيث كان قد علم من الجن
من كبري يقبضهم الله بهم وجعله منهم ليعلم من الذي
يعلمهم واختلف في ذلك في العلم بهما او عند ذلك قولين
من اول السورة ولا خلاف انه كان عالما بالله قبل كبري
وقد انكر كبري العباد فوقع من اول السورة والجزء فوقع
والجود وموله في ذلك ثم انكروا زوج الجنة امر ابله حنة
وكذا القول تعالى وكما لا عنها وغوله تعالى ولا تفرق بين الجن

فمنه

نهي وليس معه دليل على ان محمدا يحمل على التبريح او التواضع
لانه قد افترقت به فوضعت في ان الله لا يبرح لغونه
تعالى فيكون من الظالمين ومن ذكر الغايض ابو محمد في تفسيره ان
في الملائكة ما يدل على انه على التبريح وهو نعم ولا خلاف ان
ابليس هو متولي غواية ادم واختلف في الشهادة وقيل دخل
الجنة بعد اخرجه منها واغواها من الجنة وقيل لم يدخل
الجنة الا في ادم بعد ان ارضي في منها واغواها في ادم سلك لانه
ووصوا به النبي اعطاه الله تعالى كرامة النبي صلى الله عليه
عليه وسلم ان الشيطان لم يجر من ادم محمدا في الكرم وفي حشره
الذي قد قيل قول من انكم الجن والجنات طين وعباد الله
على من انكم ان الجنة مخلوقة وزعم انهم من خلق الله وقت
انهم بعضهم المخلوق في الجنة التي اسكنها ادم وزعمون
فقد هي الجنة المخلوقة او الجنة التي لم يخلق الله من لم يخلقها
جنة المخلوق في الجنة وهذا لا يمتنع الا ان العلم ورد ان من
دخلها من باب لا يخرج منها واعلم ان الله خلق ادم في جنة
مستطيل فوجه منها وراية كائن من فخره في هذا وزعم ان من
يسر سعيه ذهب اليه وفلا اشتراك في بقية ادم في الجنة
يعبر النبي على عوارز وفروع المعاصي من الملائكة صلى الله عليه
وسلم ولا ينبغي ان يقول تعالى وعلى ادم ربه بقوله ~~وكان~~
المخلوق من الملائكة في مسأله في ذلك فقلوبهم لا يخلو
كثير الاشياء وردت في فروع من الملائكة على نعم الله وقوله

11

ايه

الى ان الله خلق جنة المخلوق

بعضه

معنا كما ان حبسكم خوب عمرو او من ضار وجه زوجه المفع
والى حمزة ابى مجا عمرو فقاءة وعنى كذا وروى ابى
عبد الله بن رواحة اخرى حمزة الى ان المعنى ان احوى اعمى بعرو
لما هم فروذ به مجا عمرو روى رواية عنه ايضا وكلفه وعرو
الزبيد وعنى حمزة الى ان الالة بنى احوى بالى ضرا بالعمرو وقال
العمرو يا عمرو فابى ما لك وائى غوا تقول الاول ذى ابى
صنعة والشايع فى اعر فوله فى ايا ان اللى فى العرو
بخرى وروى عنه استر لا لا يقول فاعلى فان احصرتى بل كسرى
على حمزة ابى عمرو او من فى الغلة حث احوى ولى عليه الغلة
بعمى واذا ما لم اعمى فاعلى ان اللى فاعلى فاعلى فاعلى
وان اللى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
والى وروى حمزة بن عيسى وروى عنه الغلة اذ اجازته الحجة وملا
منه بى عبد الله بن عيسى وروى عنه الشايع وروى ان
اللى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
و تفرى فوله فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
على هذا القول فان احوى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
فوله ابى صنعة فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
الفرقى لانه ليس بنفس اللى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
جلس فاول ابى صنعة فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
لا بد فى التناولين من الفارود لى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
الى انه احوى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى

روى هذا ابن جابر

يبلغ المرى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
ان يبلغ المرى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
من راحة بعدي فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
من صلح او صرفة او نصلح اذا كان كذا وروى ابى
اللى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
وصلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
اللى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
على فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
فى الفرو فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
اللى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
و من فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
و دلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
فى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
انما فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
فى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
ولا بد فى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
الا حصار فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
فهم فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
لشبه الفهم فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
و من فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى

لا يجوز وقال ابو الحسن ووجه الجواب عن كذا ينسب
 واقتلوا اذ امر العرو عن حج التطوع لمحل فعل عليه فضلا
 او لا يجوزنا لا فضا عليه وعمر ابي حنيفة عليه الغضا مع
 عمره وقال مجاهد والنخعي وعروة عليه الغضا ولا يجر
 عليه مع ذلك والحق ابو حنيفة بان الية لا يطرأ وتزلت علوم
 انحرصية ورسول الله صلى الله عليه وسلم معتم وعرض العروة
 من خابله وسميت عمر الغضا ونحوه عن حجة البعي رضة
 قبل تنسفه عنه حجة البعي رضة او لا يختلف في ذلك
 على قلالة احوال فذهب المتأخرون الى انه لا تنسفه عنه
 حجة الاشهاد وعليه انفا وقال ابن القيسون في الجواب والله
 اذ امر بعد ان اجمع حجة البعي رضة بطل وعمل تنسفه عنه البوي
 وحكي الراودي عن ابي بنى النخعي ان البعي رضة تنسفه عنه
 ان اراد الحج والعرو وانما حج والحق انه حكاه عن عمر ابي
 والم ولما هو قوله تعالى فان اصبحتم على الدين
 قلوب من قلوب العرو ولا فضا عليه لانه انما اوجبه
 عليه امر خاصة ولم يوجب عليه سواء وهذا لا حجة بعينه
 لان الغضا قد سكت عنه في الآية والماء موجوده او يعطى
 من ذلك الرض وقول فاعلم بما استنبهتم من امرى لاختلاف بعينه
 فذهب مالك والشافعي وابو حنيفة الى انه يقع بما استنبهتم
 من امرى فضاة وذهب ابن عمر وعروة وغيرهم الى انه من
 الدليل والبعي فنعوا من الجواب برة او البعي ان امرى الشدة

وان

اما منع في يوم الجمعة والغزاة الاولى لان قوله بما استنبهتم
 من امرى فنعوا ما سئل على الحج وتنسفه عليه وسأذا اللعي
 اذا استعمل في التخييل والتخييل وفراختلوا بالاشارة
 في امرى فذهب مالك والشافعي الى انه لا يجوز الاشارة
 في امرى الواجب وذهب الشافعي الى ان الاشارة في امرى
 الامر الواجب جائز فيجب وان وذهب ابو حنيفة الى
 انه جائز ان اراد جرحه بالبركة ومضوع اذا اراد بعضهم
 الجمع واما امرى التطوع فيجب ان يذهب عنه قولان وحجته
 من منع الاشارة في امرى قوله تعالى بما استنبهتم من
 امرى فالواجب على مقتضى لفظ امرى اللزوم كماله
 والجملة اذا اشرت كوا في امرى في تنسفه في كل واحد من
 اللزوم كمرى ولان المقيد من الامر بالالحج في لغظه مع
 كونه في رتبة ارقا ما لا ملا ما في في جرح امرى في الاشارة
 واختلوا بما في الحكم في كل كمرى في امرى في الاشارة
 والنسخ في امرى كمرى في عموم قوله فان اصبحتم على الدين
 من امرى وفرد في عن مالك مثل كمرى في الاشارة
 في من كمرى في امرى في خلق فان فرم وامر من ذلك
 على طر حجه مع اختلاف بعينه فذهب بعضهم الى انه لا تنسفه عليه
 جملة لقول النبي صلى الله عليه وسلم له عن ذلك الامر وذهب
 وذهب بعضهم الى ان عليه البركة وقاوا المحرمات على انه
 اراد بقوله لا يجر الى الاشارة وفي الحديث عن مالك ان لا تنسفه

راما منع كراهية الحج
 2
 103

81.

کتاب الفقه و التفسیر

البيضاء

10

18

وَجِبْزُ نَسْفَاكِ
يَعْتَمِدُ فِي انْفِرَاجِ

الحسن

1.7

وَمَا مِنْ أَهْلٍ

2410

بدان سلام
المعصية

نہیں

الحاجة وهو اللم لا بد فيه من العمل والحكم خلافا للتشريع
 في قوله ان التشريع في الحرم والمحرمة جميعا حتى لا يكون ذلك القول الاول
 انما هو في لغوه فقلنا هذا المستحسن في العربي والعربي فلهذا
 من العربي فجميعا ان لم يكن في علم الحرم الى الحرم واختلافوا
 هذا العربي وفيه عربي انما ان هذا يجوز في ذلك يوم النحر
 ام لا يعلم جزاء ما لا يرب قال ابو حنيفة وجوز انما في
 وفيه فتا. اذ كان في الحرم بالبحر وقال ابو حنيفة المتشيع
 مشوقا للعربي ان فرغ قبل العشاء لرب وصرح في خبره وان
 فرغ من العشاء لم ينحر الا يوم النحر وذلك ما كان والعمل به
 قوله تعالى ولا تغفلوا روي عنه حتى يبلغ المدي فمكس
 بلو كان العربي يبلغ فحله قبل يوم النحر فانما الخلاف في يوم
 النحر لا صم اعطى قوله من يقول بعد ذلك الخطايا والاضراب بينهم
 في القول به انما علق بالغاثة وهو قول الغالب انما يكس
وقوله تعالى ممن لم يجز صيام الاية اختلف الناس في
 وقت صيام هذه الثلاثة الايام فذهب مالك الى انما تغل
 من بعد الايام بالبحر وذهب ابو حنيفة الى ان يجوز ان تغل
 عقب الامامة بل العمة ومالك امر بالبحر وقال عطاء وعمر
 لا يصومها الا في عرفة في الحجة وقال ابو حنيفة لا يصومها
 من غير ان يحرم وروي عن عطاء ان شاصروا في ذلك فاهل
 بحر والخصن والحق يصوم يوم قبل يوم النحر وفيه يوم
 النحر وفيه يوم عرفة والحجة لئلا يلهو ولا يلهو قوله قلن فبشر

ثلاثة ايام في الحج

بالعمرة

بالعمرة الى الحج هذا المستحسن في العربي فقلنا
 ثلاثة ايام في الحج فبشر انما وجوب صيامها في الحج وفي
 في الحرم بالبحر فليس صيامه في الحج وانما عطاء في
 في المتشيع وفيه في الحج بالبحر فبشر ولانه صوم علق وجوب
 في طوافه فبشر فقلنا هذا وجود النحر له وانما عطاء في الصوم
 في يوم النحر طم ايام في وانما عطاء في صوم ايام في طم بعرفة
 وجب له ومنع منه ابو حنيفة وقال لا يصوم بعد يوم عرفة
 وصنفي العربي في ذمته وقال بعضهم لا يصوم ايام في
 بوجه له في النحر على الله عليه وسلم من ذلك لا يصوم
 قبلها او بعدها وبالفعل الاول حال التضايف وعائفة
 وابن بحر وعلقوا ابن عباس والديك على ابي حنيفة قوله
 فقلنا بعض من يجز صيام ثلاثة ايام في الحج ولله اعز صلح
 ثلاثة ايام في الحج فوجب ان يحرم وفرفال فوجم انما
 فاضم كما في ايام النحر في لانه لا يجب عليه الصيام
 الايام الا في يوم النحر ولله اعز القول باللائنة فقلنا
 في النحر وقوله تعالى وسبعة اذ ارجعت قال جماعة
 وعطاء في ابي المعنى اذ ارجعت الى او طوافه فلا يجب
 على امر صوم السبعة الا اذ ارجعت الى وطه الا ان
 يتشبه امره فيقول من يصوم في النحر في رمضان وعلى
 حسب اختلاف علماء لا ان يصوم في ذلك الا في الايام
 العظمى من جواز صيام سبعة ايام في الحج الى جوع المله

١٠٨

مليس

في قوله تعالى فمن لم يجد فاصيامه في الحج وفي
 في قوله تعالى فمن لم يجد فاصيامه في الحج وفي
 في قوله تعالى فمن لم يجد فاصيامه في الحج وفي

فاجاز ذلك ما لم يوافق ابو حنيفة اذا رجع من فري وان لم
 يزل الى اكله وقال بعضهم جازي صيامها وان لم يجمع
 الا لصان من فري ولم يفرق في قوله تعالى اذا رجعتم حتى تأكلوا وجعلته
 فوسعة وتخييرا فمثل قوله في الصيام مما كان منكم
 في هذا الاية فاجاز له ان يصوم العشرة الايام كلها في الحج
 كما يجوز في غيره والمصباح ان يصوم في رمضان والي حوزا
 ذهب ابن عبيد وقال الشافعي في آخر قوله لا يصوم كلها
 حتى يجمع الى رده والدليل على قوله ما لم يفرق في وسعة
 اذا رجعتم ووجه الاستدلال انه قلبي ذكر الحج فقله
 فصيام ثلاثة ايام في الحج ثم قال وسبعة اذا رجعتم ولا
 فلا ان يكون الى جوع من فري ولم يتقدم الا في الحج موجب ان
 يكون رجوعه منه كما يقال ان يفرق بين من صامه ورجع من
 حمله في فري من حمله وانفصى فليس به ووجه ذلك وكما انه
 يمتثل ان في صوم من الحج وهو لا يمتثل لما اقره
 ويحتمل به ان في فري الى جوع الى رده على اية التي تعصب
 الاستدلال لانه في فري لا يمتثل ولا يمتثل في ذلك واذا اختلف الد
 من وجب ان يتعلق باخرهما وجوه في ذلك في الشافعي
 انه لا يفرق كذا في المعركة على الحج والي يفرق في ان يتعلق
 بالاولى وجوه وهو فري الحج وفي بعضه وسبعة
 بالنصب اليه وصوموا وسبعة فري فري فري في صيام
 كذا الايام كل يوم على ابتداء ايامه ولا خلاف في ذلك

باء
 وهو الحج

الاية

الاية قوله قلتم ان الحنابلة في معنى مضى كذا واختلف بين
 يجمع عليه صيام الثلاثة الايام في الحج اذا لم يفرق بين
 اربعة ايام اخرها في الحج فيجب في الحج عليه المتصم
 والفارق وجوه من حاله وسعة القول الحنفية فقلنا بالاية
 لانه الذي افاضوا على المتصم والفارق في معنى المتصم
 في ذلك فان ولد يجب الصيام على من يمتد في اعتبار حجة
 او مائة الحج وتبين كل من الايام من ايامه ان ذلك
 يجب على كل واحد من الاربعة المتصم والفارق والي يمتد حجة
 والذي مائة الحج وهو قول ابن الغاصم والثالث ان ذلك يجب
 على كل واحد من الاربعة وعلى كل من وجب عليه الحج في
 تركه من الحج من يوم ايامه الى هين وجوه بحوزة والاربعة
 ان ذلك يجب على كل واحد من الاربعة وعلى من ترك الحج في
 يوجب عليه الحج كذا في المأكل الوضوء يومه او غيره من
 تركه النزول بالمزدلفة وفري من الحج في العشرة او في تركه
 ايام من ذلك ان القول في فري وفري وفري فري فري
 ثلاثة الايام ثم وصرا الذي قلنا في الصوم وفري الى الذي
 ان لا يفرق الشافعي (انه يستحب في الصوم ولا في جمع الى الذي
 وذهب ما لا يوافق حنيفة الى ان في جمع الى الذي ومن حجة
 الشافعي ان فري الايام العشرة في ذلك من فري واهل فري
 لا يمتثل صوم السبعة بوجوه الذي مكره الى الثلاثة
 اذا طلع اول يوم او ثمانية لان الله تعالى قال ومن حج

مصلح كذا لثة ايام الالاية جميعه الجبيع بر الامن هجسته
 من خالعه اتصوم الثلاثة الالايه يتوفى على اكل
 ميع في المدي فله في كل يوم وزعموا ان الذي مشى وح
 في الالاية لغوه تغلى ولا تملقوا ر. وسكن حتى يبلغ
 الذي ماله من في كل حتى وجهر عليه الذي لان انش تغلى
 سم يعنى في الجارية الذي بين ماله قبل دخوله في الصوم او
 بعد وفاته تغلى فله عشرين ماله فخر اقل لانه قد يتوهم
 منوهم انه لما علقه ان صرح في الحج ثلاثة وانه رجع كان عليه
 برك الثلاثة تسعة وهذا المعنى للرابع وغيره وترا الترمذ
 الذي ذكره الرابع ان دفع الالايه جعل الواو جمعى او وعمر
 خطا وقال المحسن المعنى كماله في الذي بمن السرى
 وفيه كماله في الثواب حتى يتم وتمتع وقرأه ان الحج
 الذي لم يكن فيه الرما اقله وافق خلافا للابى حنيفة
 ومثل كماله مؤيد كما يقول كنية يعنى وضى على حكم
 الشيع من موفهم وفيه لعضه الا حذار ومفنا
 الام اي الملو لم يجر الحامى ضرها وسيد الغنى يعنى حتى
 كماله افعال اربع ذوالله الحرم من الاخوان والعشرة
 الا طم افتم يلزم التمتع كذا برك في التمتع الذي
 خلافا للابى حنيفة في قوله الثلاثة برك والسبعة
 ليست برك ولا في الالايه تغلى (ان كذا برك لانه
 تغلى بغير صوت بغير الذي **وقوله تغلى** في الالايه

نحو برك برك في المصير الى ايام الحاشية فزال الى التمتع
 او الى الذي على ما قرأنا واشتد الغالب في حاشية المصير
 الى ايام بعد المصير على اكل مكنت وما اتصل بها وفاته الذي
 بعد الاجماع على احد الحرم وليس كذا في افعال بعض
 العلماء من كان بحيث يجب الحجة عليه وهو عوفى ومن
 كان اربعة من ذلك فهو برك في جميعه اللبنة من الحاشية
 والبرائة وقال بعضهم من كان بحيث لا يفي الاصل
 الى مكانه فهو حاشية اي عشتا كذا من كان اربعة فجمعوا
 غايه ومكنى ابي حبيب نحو حاشية القول عن ماله والامام
 وانكر بعض الشيوخ وقال انما هو قول الشافعية
 وقال عطاء بن ابي رباح مكنت وضمان وذو طوى وما
 انبسطوا على حاشية المصير الى ايام وقال ابن عباس ومجاهد
 ان هذا الحرم كله حاشية والمصير الحرم وفرا قال بهذا الشافعية
 وقال كذا وكذا من كذا دونه الوافيت من كل جهة حاشية المصير الى ايام
 وفرا قال كذا ابو حنيفة وقال التي هو بمن كان في الصوم
 او هو بمن حاشية حاشية المصير الى ايام والمفسرود عن قال
 ان حاشية المصير الى ايام حاشية مكنت وذو طوى ونسبها
 والدليل على قول ماله وكذا حاشية ان قوله تغلى حاشية المصير
 الى ايام تغلى حاشية حاشية المصير الى ايام او هو هو
 حاشية وكذا الذي يعنى من قوله حاشية من حاشية موضع كذا
 او من حاشية موضع كذا ولا يغلق كذا دون ذي الحاشية

الجمل كعند ان قماره مصلحه حتى تفضيه وقال والله واربني
 زيد الجمل كعند ان تخلف الناس ايم طرد ب موقف ابي ابي
 عليه السلام كالماتوا فيقولون في الجملة كذا كانت
 في وقت تعجب في غير موقف نسا في العجب ثم يتبادلون بعسر
 ذلك وقال كثر في تعجب العرفي في الجمل ان يقول لما يعينه
 عجب ابي في عجب وتقول الارضي مثله ذلك وقال انت
 برفقة الجمل كعند ان تقول الجمل اليوم وتقول لما يعينه الحج
 غرا وفانت كما يعينه الجمل كان في العجب ما للبا وقال جمل كعند
 وجماعة معه الجمل ان تفسد في العجب في العجب ما في العجب
 الشترع وقت الحج وتبينه واخبرانه عن الجمل معه وتكون
 اجم الاموال قال ابو الحسن من قولك تفعلي فلان في العجب
 عن الرقيب في الوصوء المذكورة في تعجب الرقيب وزاجل
 ذلك الاحرام العمل وادون الجماع في الاحرام واجبوا في
 القبلة الدم ودل فوق ولا يصوف ولا الجمل في الحج في الحج
 انشاء للاجل الاحرام وعلى ذلك الاحرام في العجب في العجب
 عن الاحرام ففعلت الاحرام وفعله قوله عليه السلام اذا كان
 يوم صوم آخركم فليزنت ولا يجهل المحرم في الاحرام
 ممنوع بل لا خلاف في قولك تفعلي فلان في العجب ما في العجب
 حجة وعنه بل لا خلاف في قولك تفعلي فلان في العجب ما في العجب
 فلان ولحي غير النوف وفيل الرقيب يعينه عسره حجة رواه ثلثان
 وحجة العسره كذا في الحديث وان وطى غير الرقيب وفيل طواب

كذا في الحديث
 ايضاً

يترك

الجمل

الا جملته ويعينه ما له انه لا يعينه حجة وعنه انما يعينه روابية
 انه يعينه وكذا في الحديث مع قوله في العجب ما في العجب
 يروي عن ابي جابر ولا خلاف ما في العجب ما في العجب
 فيه جازب ما له انه يعينه حجة وعنه انما يعينه حجة
 اخر قوله لا يملك واللاية حجة كذا في الحديث في وقت فر صعد وتكون
 الجماع وفر قال تفعلي فلان في العجب ما في العجب
 وانقلعوا في الوطى دون العجب اذا ازل وفيه التزل لغلبة
 اوله من جازب ما له انه يعينه حجة وعنه ابو حنيفة والاضافة
 لا يعينه في العجب، سوى الجماع في العجب واللاية حجة عليهم ما
 لان ذلك رتب ولان المعضود في الجماع المانع للامانة وتكون
 ابلغ في الامانة جوب ان يعينه حجة وعنه اذا العجب كذا في الحديث
 وانقلعوا في الوطى في العجب جازب ما له انه يعينه حجة
 الحج كان ليوا حجة او لا حجة وقال ابو حنيفة لا يعينه حجة وعنه
 رسله ان امره لا يجب في اللواط واللاية حجة على ربي حنيفة
 لان ذلك الجماع يعينه حجة وعنه في الوطى الهممة في العجب خلاف
 مثل ذلك واللاية حجة في راء يعينه حجة وفي الاية بانها في
 عن فالجمل خلاف **وقوله** تفعلي وتزود واللاية حال ابي عم
 وعكرمة ومجاهيد وفلان وابي زيد في الحديث في العجب حجة
 العرب كذا في الحديث في الجماع في العجب بعضهم في المتكلمين
 وتكون بعضهم في العجب حجة في العجب ولا يعينه حجة وعنه
 علته عمل الناس في العجب حجة وعنه في العجب حجة وعنه

١١٣

وفيه

الحج

على حلة كلال
هي الحلة

اقتلعت الغنم مني تغريه وقال بعضهم ثم لست مني
تغريه / لانه لست مني لعلني لعلني كلال ثمى فتقطعت
منها وقال بعضهم ثم لست مني الواد وقال الطبري في الكلال
تغريه وذا غير التغريه مني مني الج ملا رقت ولا
مستوفى ولا جبال طي الج ثم اجبضوا من حيث افرغ الغنم
واستغفروا الله انه الله يغور رعيهم وعان جعلوا من حبي
مهم رعيهم الله اني قوبه جاده كروا الله عند الشقي الحرام ولا
والغني اني جاده التغريه لان الاصله من عري رقت غنبل
الجميه الى الشقي الحرام وانه اقلنا انهم اذ ذكروا ابراهيم افرى
سوى التزديعة وقرينة الله وهو الذي عول عليه الهجره
من على يده **وقوله تغلي** جاده افضيتم منا صمكم
جاده كروا الله كزركم اباكم قال ابن عباس كانت العمى ب
اذا افضت منا صمكم وافرأوا جني يقوم الى جبل فيقول
اللهم ان ابي كان عقيم اجمع غنم الغنم حينئذ اهل
جاء على ذلك ما عشت لا بى فتزك الالهة وافرأوا بذكر الله
عوف من ذلك الخ ويحتمل ان يذكروا انهم في حلال
المنافع فيكون كما تقول للرب اذ اخرجت من طيب جالبت
واذا اعلنت فيقولوا وكفوله تغلي اذا طلقتم النفس
مطغون من لغزهن جاني العزة ما موربه غنبل الكلال
وقوله تغلي واذكروا الله في ايام معروده لان الايام
المعروده انتم السلافة التي بعد يوم النمر وهي ايام

تربا واذكروا الله

التشريق

التشريق ولست يوم النمر من المعروده والاعلوهات
يوم النمر وبعدها من جبر يوم النمر معلوم من معروده
واليوم الى ربع يوم النمر معروده عن معلوم واليوم من
الاعلوهات بيننا معلوم من معروده لانها كذا روي في
عن ابن عمر وهو قول عالم وغيره وقال ابن عباس وغيره
المعروده ان ايام العشي هي والمعروده ان ايام النمر وقال
ربني اسلم الم ايام المعلوهات يوم عرفة ويوم النمر
وايام التشريق والمعروده ان ايام التشريق ولختف
قول ابن ابي حنيفة والسند جيع مع المعلوهات معال
ورة مثل قول عالم وقاله في كتي العشي افرى خاصوم
النمر وقال ابن زيد المعلوهات عشي ذبه الحبة وادام التشريق
وجمع المعرودهات هو لان ايام المعرودهات ايام بعد
يوم النمر والتشريق ان ايام العشي روي المعلوهات ربي
اقول افرى انهم يوم النمر ويوم من بعد واذكروا يوم
عمره ويوم النمر وادام التشريق والثالث ان ايام العشي
والفرق يوم النمر والى ربع الفعا عشي ذبه الحبة وادام
وايام العشي روي وروي عن ابي بورك انه ذبح ابي ان
المعلوهات ايام النمر وقال النعم انه ذبح لانه تغلي فتزك
صبي ذكروا على ما رزقكم من بهيمة الانعام فان ايسر
الحسن وهاذا اللانجام للرب لان العشي يوم النمر وجمع
الزجر فان لا يفتقر المعرودهات لا تقتاد ايام العشي

الذي

ای ایضاً

و فضائل

وقال تصغير بن جبير يكنى منى الكندي يوم عرفة الى اعظم
منه، اخي ايام التشتي حق وقال الحسن بن ابي الحسن يكنى
في صلاة الظهر من يوم النحر الى صلاة الظهر من يوم النحر
الاول وقال ابو وايلد يكنى بـ صلاة الظهر من يوم عرفة الى صلاة
الظهر من يوم النحر وذلك قول عالم ومن نذبه قول جاذ افضن
مناسككم باذكروا الله واذكروا الله والبراء للفقهاء ما وان صلاة قل
فلا التمس صلاة الظهر من يوم النحر وذات النحر في يوم النحر
ويكونون طواجا للرافضة وبـ يوم عرفة لم يثبت فيها شك
والتيكبي جبي اذ بار انكوات لكل اخر من مسامي وطرخم
واعي انة و بمردوصي مفعي ديني اذ في جماعة فلا جالامي
صنعة في قول ولا يكن مسامي ولا افي انة ولا مفعي
وذلك ايلي المذهب قوله قل جاذ افضن مناسككم
باذكروا الله وذكروا الله في ايام عقود وانما بع
ولا يكن في المظالم انما اجل على التشتي من قول عالم
وقال التشتي مفعي انة يكن في افعاه وذرروي الواف
فتلا صلاة القون من قاله والحجة في الاذ القون عموم التشتي
وحجة القون الاول انة صلاة قبل كسجد الفتي، اذ **قوله**
علي من يعمل في يومين فلا اثم عليه فعلمنا جبي
دمي الجار لانه انما رتبة صلاة سابقة منها بجبي
الغفبت يوم النحر وثلاثة وسبعون لادام مني ولست
الادام المعلوم ان ثلاثة ايام بعد يوم النحر في كل يوم ثلاثة

نوع لعلك انك لا تعرفه من غايه انك لا تعرفه الميعود
 قال انه ضيق منه الوالدان فومني جوتي فمها من الدونين
 وفرد نسب فمها من السبعين ولفرد اعلى قول من لا ياتي اعطاه
 الوالد من انك لا تعرفه السبعين ولفرد اعلى قول من لا ياتي اعطاه
 بل لا ياتي القليل من السبعين والذين قالوا انك لا تعرفه انك لا تعرفه
 الميعود فمها من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 الى انها في ذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 ولفرد من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 الانفاق من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 لانك في ذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 كذب عليك القليل من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 انك لا تعرفه انك لا تعرفه انك لا تعرفه انك لا تعرفه انك لا تعرفه
 وما انك لا تعرفه من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 وما انك لا تعرفه من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 على السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 وذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 بمطاري في ذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 الى السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 بعد السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 التي في ذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 بعضهم انك لا تعرفه انك لا تعرفه انك لا تعرفه انك لا تعرفه انك لا تعرفه

لا على

لا على قولك لا تعرفه وهذا قول ضعيف لان قولك قولي كذب
 فمها من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 القليل من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 على قولك لا تعرفه وهذا قول ضعيف لان قولك قولي كذب
 على انك لا تعرفه وهذا قول ضعيف لان قولك قولي كذب
 ثم يبين فيه من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 فمها من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 فتلك انك لا تعرفه وهذا قول ضعيف لان قولك قولي كذب
 السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 القليل من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 الله على السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 فمها من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 وفي ذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 لعلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 والمسلمون في ذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 في السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 فمها من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 انك لا تعرفه وهذا قول ضعيف لان قولك قولي كذب
 على السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 اللاتية في ذلك من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 انك لا تعرفه وهذا قول ضعيف لان قولك قولي كذب
 انك لا تعرفه وهذا قول ضعيف لان قولك قولي كذب

القليل من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين
 من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين من السبعين

لا يعلم الله كانا عند النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث الأول
يوم من رجب فقتلهم ما جعلوا في نكاح فقتلهم ما بقي الشهر الحرام
فقتلوا في السنة والفوه الأولى الشهر وهذا في القاصد ابن عبد
رسم السنة الاصلية ان عبد الله بن جعفر سمى ابي المومنين من
هذا الوقت لكونه مؤتمرا على جمل غنة المومنين **وقوله** الشهر
الحرام الشهر هذا هو جملته وانما اراد به الاقتران الحرام وهي
اربعة وفراقتهم الفاه هذا هو في سنة واحدة او من
سنتين بالذي جعلوه من سنة واحدة جعلوا اولاء
الحرام ثم رجب وهذا الفقرة وهذا الحجة وهذا هو الكونين
والذي جعلوه في سنتين اختلفوا في ترتيبها فزاد
ايضا الحجة الى ان اولاء هذا الفقرة ثم هذا الحجة ثم الحرام
ثم رجب وهذا هو بعضهم الى ان اولاء رجب ثم هذا الفقرة
ثم هذا الحجة ثم الحرام وكانت العرب قد جعلت الدعاء في الشهر
الحرام فواحد فقتلوا غيره فكانت لا تسع على جهنم دما وللا
تغير جهنم وروي جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر
يعزى فيها الا ان يعزى في هذا قوله قل فقتل فيه كسبي
وصرحترا مغطوح هذا قوله والخبر كسبي والتعريف في جواب
من سب الله وقلنا الجواز على كسبي والاول هو
الشيء **سنة** واختلفوا في قول قل فقتل فيه كسبي
هذا هو منصوص ان لا يجوز لغيره من عباد الله والى غير
وعن جمع العلماء ان الله منصوص في قوله قل فقتل فيه كسبي

کلاہوتہ

[illegible]

12.

۱۵۱ / خلیفہ

پ ذریعہ

الصلوة وكيفية ما كان قد فهم المراد به في الشيء وانما جعل مكانا
على وجهه في تصور الارض في اختلاف حاله هو مجمل لا يجمع اليه احد من
لبعضه ويعتبر في السبل التي غير جارية في الاستقامة لان به على
صحة ولا وجهه في الشيء ان هو عار في الاستقامة لان به على ذلك
ونجيب عليه على مجموع في كل ما ينشأ وله الاصل من انواع العمل
اللا على حقه في الشيء على ما ينشأ من العمل وانما قلنا ان به مجمل
في مجموع من الاجزاء التي هي السبل في الارض من ان السبل في كل ما ينشأ
عن فزوه في الارض بل انما كانت في الارض في الشيء بعد الشيء في كل
في الارض على جواز انما هي السبل في الارض في كل ما ينشأ من العمل
وفان ابد المحسن في مجموع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
وفان ابد المحسن في مجموع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
وفان ابد المحسن في مجموع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ

الصلوة

في كل ليلة
الصلوة

والصلاة على كل

والصلاة على كل قبل موضع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
وفان ابد المحسن في مجموع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
وفان ابد المحسن في مجموع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
وفان ابد المحسن في مجموع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
وفان ابد المحسن في مجموع في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ
منه في الارض في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ من العمل في كل ما ينشأ

١٣

١١٢

ما تهن البصير على اية الحق

وان تاب دون اى مستتاب والى قول من قال مستتاب
 قوله تعالى قل الله يهدي من يشاء ولا يعلم الخ
 حكى قوله صلى الله عليه وآله لا تقبل توبته ودفن من
 نزهة الالة على قول من قال بل يبدى الخطا انه تقبل توبته
 لان قوله وهو كرايم يدل على انه قد مات وهو غير كرايم
 وهو مسلم فاذا حج منه للاصلاح يبلغ لا تقبل توبته
 و ذلك في الاصل ايضا قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن
 عباده الالة وقوله قل للذين كفروا ان يغفروا لغفر لغفر
 ما فرغ من ربه وكما في المذهب ان من كفر الا تسبناة على
 الهى كذا واجب وقال ابو حنيفة لا يجب وكما في قول
 الشرايعى وقيل في ربه لا تقبل التوبتين في ذلك قوله تعالى
 قل للذين كفروا ان يغفروا لغفر لغفر ما فرغ من ربه
 ما وانه تعالى يقبل توبته عليه السلام ان يعرض عنهم الاسلام
 والذى على الوجوب مع التزائم ان العفو لا وافضل
 الغايبون في الاستتابة فقال على بن الخطاب رضى
 الله عنه يستتاب ثلاثة ايدى وبه قال مالك والشر
 واصحابه واصحاب الراى والاستتابة على احدى قوليه
 وخيل يستتاب من كفر عن الله استتاب من كفر
 من اجاب مقلده وقال النعمان والنور يستتاب
 محسونا ابرا وقال الحسن يستتاب من كفر واحدا
 وقال ان تدرى يدعى الى الاسلام بان تاب والا فقل

والى من الاستتابة الشرايعى في احدى قوليه فقال
 يستتاب من كان ولا يحسن من عرفى ذلك من ابي
 نفع بن بزره الذي والى في الاية ان لا يعرف ذلك
 وعن مالك في تحريمه ثلاثة اقسام رواه ابن ابي ابي
 واجب والاضى بخاته مستحب ووجه الوجوب بالاقبال
 لما جاء من عمر وجه الاستتابة واعرفه وهو اعرف
 الذى في عمر التمر يذوق امرات قول عمر ايدى وفرقان
 ابن المنذر انه اخذت الاية عن عمر بن الخطاب واهلها
 في من اشد الله فتدا اقامت عارضة فقال في رضى الله
 عنه والحنفى والشيعى والحكم واللىث وابو حنيفة
 واصحابه بنى والى وجهى انه لو رقت المسلمى وقال
 عمر بن عبد العزيز وفائدة من انه لو رقت من الكفار
 وروى عن عمر بن عبد العزيز بن علقمة وقيل قول من
 وقال مالك ورابعة وابن ابي ليلى والسنن ومع
 واجو نورهم انة لبيت الملك لا لورقة المسلمين وثلاثة
 لورقة الكفار وخلافه في قول من قال كسبه في حال
 اسلامه ولو رقت المسلمى واما كسبه في ردته
 وبقية الامان وحسن القول الشرايعى من خرافة الاقوال على
 ان الله تعالى قد سمع كل ما في الارض والسموات
 بعضا من اهل السنة الكبار فيهم وثقون ووجه
 القول المشهور من امرات حكم الاصل الذى هو الاسلام

بن ابي ابي

كموودود قال اللهم وعلوا عيسى للفي ، اذ و الحرف
فوقه نقل و تسئلونك عن التناهي قل اهللح
 للحم ضيق وان فاعا الطولم جاعوا فكم والله نعم الميسر
 من المصاعب اختلجوا به بسبب نزول عفره الاله فخلد السيرة
 والفتن اذ العرب كانت عادية ثم ان تعجبوا افعالهم
 ولا ينفك الطوكي بها كذا ولا الثوب والاشنع ، فكانت تلك مشقة
 فبسئلوا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فبذلت وعني كمالا
 الاله رابعة لي غير شري عني جليستك اذ ابنا العنته وغال
 ابن عباس ودعيت بن الحسين بسبب انا المصمحين لما فزت
 اذ الذنوب بالكلية اموال التناهي فلما تحجبوا التناهي
 و اموالهم ونزلواهم عن ان عيسى فبذلت الاله وفعل لما
 فزت ولا تفي بوا فان التقيم الاله اختلج المصموف عفا عا اله
 التناهي فبذلت الاله وعلى كلمة الحكي اذ فقال اذ الاله
 فاصححت لما جعله المصموف من اعترافهم التناهي قاله
 المصموني و هذا المصموني ففعل ما همت لغوله اذ الزين
 بالكلية اموال التناهي فلما وفعل اذ المصموني غير الله بن
 راحة و اهل التقيم الانواء فبذلت اذ فقال المصموني
 اهل التقيم فبذلت و خلافة رضى جبه التقيم من عند الاله
 وخاض التقيم ، اذ به المصموني لا فذلح تحول على اعداءه
 و حوصفهم والعي ب قسيمي المصموني المصموني ، عني
 التي و ج فبذلتهم صغيم فذلحنت او كيمي فذلح

فقد اصاب له حتى ذلك فاصولوا له حتى يملوه
 وعلموا واختلجوا في الوحي فبشرى في حال نفسه او يبيع عنه
 ماله فبشرى لانه جازي ماله فبشرى في حال نفسه او يبيع عنه
 حتى يبعث اذا انشئ له جازي في حال نفسه او يبيع عنه
 عليه فبشرى في حال نفسه او يبيع عنه
 على ذلك الوجه وانتموا في جواز ذلك المالك وانتموا
 في الجواز العنا معي وابو حنيفة في جواز
 ماله وفي الوكيل جازي ماله وفيه جواز
 والشنا معي وروى لنا قول الله ففني قد اصاب له
 حتى يبعث في حال نفسه او يبيع عنه
 حتى يبعث في حال نفسه او يبيع عنه
 وروى في جواز العنا معي في حال نفسه او يبيع عنه
 جهة ومع الحارثية والاحلح في حال نفسه او يبيع عنه
 كذا في القى في حال نفسه او يبيع عنه
 و ابو حنيفة في جواز العنا معي في حال نفسه او يبيع عنه
 جازي في حال نفسه او يبيع عنه
 يركب في حال نفسه او يبيع عنه
 من غير ان يركب في حال نفسه او يبيع عنه
 اصاب من جهة العموم اذ ليس الموقوف في حال نفسه او يبيع عنه
 ان يكون معن قوله ففني وروى في حال نفسه او يبيع عنه
 يستلزم الفواعل في القنا معي الكاملون له وذلك المالك

منه

منه عن الكاجل والغير وما انشئ له حتى يملوه
فصل في تعلق والتكليف في حال نفسه او يبيع عنه
 اختلجوا في الوحي فبشرى في حال نفسه او يبيع عنه
 من شتم كماله الا انتموا في حال نفسه او يبيع عنه
 المتوليات في حال نفسه او يبيع عنه
 كذا في جازي مع عنان الله كذا في حال نفسه او يبيع عنه
 وسعيد بن جبير في حال نفسه او يبيع عنه
 في المخصوص في حال نفسه او يبيع عنه
 ولم يتناول العموم في حال نفسه او يبيع عنه
 والحسين في حال نفسه او يبيع عنه
 من ذلك الكتابات وكذا في حال نفسه او يبيع عنه
 ابن حبيب في حال نفسه او يبيع عنه
 عاينه في حال نفسه او يبيع عنه
 غير المالك في حال نفسه او يبيع عنه
 في سورة المائدة والشمى في حال نفسه او يبيع عنه
 انه سبيل عن نكاح اليهودية والنسابة في حال نفسه او يبيع عنه
 القنن كذا في حال نفسه او يبيع عنه
 من ان يقر عيسى في حال نفسه او يبيع عنه
 في حال نفسه او يبيع عنه
 في حال نفسه او يبيع عنه
 في حال نفسه او يبيع عنه
 في حال نفسه او يبيع عنه

المشرك كذا في حال نفسه او يبيع عنه
 ١٢٦

كذا في حال نفسه او يبيع عنه

المشرك كذا في حال نفسه او يبيع عنه

والحفظان

نکاح حکم

ملاوا ايضا جميعنا وجميع بني خضر نزلنا الى ط
مناك طهرنا وكنانة مودته جبرنا من طهرنا الى طه
٢

३३

نقص

[illegible]

تتم

بَلَّغْنَا بَيْنَهُنَّ

احرارنا

أهل الصلابة صار كعوا والحجة له مجموع فهو تعالى ما عثر له الضم
 في الجملة ولا تغرب عن معنى يحكمون ماذا تطهرني ف ولم يجمع
 مستمرة في غيرهما وأرواينة العائنة أنب للخبير كما أنب غير معتبرة
 للآلة فلا تقع فيها نصه ونحوه فقل في الجمل كمن أي يكمن
 ما خلق الله في أرضه فقل أن كن فومن بالله واليوم
 الآخر وقال للأثر في الدين وتزائم الدوا **وقوله**
 قل من فلو كمن من صفت أو كمن الله (خلف في معناه بقول
 معناه من صفت أو كمن الله يا غني الكنى ونحو أبي ج اوكى
 الركني إلى الستة أو يبيع الجسد على ما فقل من الجمل
 كذا أقول كذا في قوله أبي عبد الله وابن زبب المعنى في فعل
 الكنى الجمل الجمع وقال كبري المنعنة من فعل الكمل
 لأن فعل الزنا وفيه من فعل اللطنة لا طلائع ولا طرائع
وقوله ولجب التطهر في فعل المعنى التطهر في بالمد
 وهو قوله عطا وغيره وقال محمد بن أحمد وغيره المعنى في الزنوب
 وقال أيضا في الجاهل في فعل المعنى في (قل من الجمل)
 السند في أديار كمن ونحوه (فعل لغوي عكارة عن قوم
 لوك آخر صولح في فريضة) (فعل) (فعل) (فعل) (فعل) (فعل)
 في أقل الجمع على ستة أمثال (فعل) (فعل) (فعل) (فعل) (فعل)
 وأما اللوعة واللمعة فمن كان فقل كمن فاصل ونحوه
 كمن فاصل كان صفة **فصل** في المصاحفة في (فعل) (فعل) (فعل)
 قول فاليراهم الله والعدو في (فعل) (فعل) (فعل) (فعل) (فعل)

14.

قعر

في العروة والافتراء، وعادوني بكوف حقا لمنع العروا
 في غير ان يفسدني وجوبه وتنع البصيرة وتضعف
 وجوبه وهو قوله الجاهد وحكي عن عالم فقله وانما
 ان افعل الحجة يوم وليلة خمسة ايام به يري العروة والافتراء
 والارباع من هذا العلم ان افعل الحجة ثلاثة ايام
 وما دون ثلاثة الايام لا يفي بك فالحجة تنقض الامة
 طاعة قلنا الايام والارباع من باب التمسك يعني ان افعل الحجة
 ثلاثة ايام يوم وليلة وروي عن علي رضي الله عنه ان افعل
 الحجة يوم وليلة والتمسك بقول عالم اقم الله في الارض مؤلف
 فعلى وتسلموا ذلك الحجة فله هو اذني والتمسك لولا التمسك
 في الحجة وفيه دليل على ان احكامها اختصت بها بحجواي
 فسو انهم على الاحكام بل انه اذني وهذا لا يفتني ان كل
 اذني جميعه الا قد فرغ علمه الدليل والافتراء على الاورباغ التي
 منتهى وعلاها لا يفي الى العلم بمصولة وهي الاورباغ منتهى
 وتنقضه وتنفذ لكل وانما في الظاهر انتمز الحجة
 من باب ما لا يورثه في افعالكم الخمسة عشر يوما وقد روي
 ابو عبد الله اني اني اكرم عشرين ايام وذلك ما لم يوافقني
 قل هو اذني وهذا لا يوجب ان كل اذني يخرج من العلم بحجة
 الا ما علم الدليل على انه ليس بحجة ودليل ما لم يوافقني
 على ان ما زاد على الخمسة عشر ليس بحجة قول الشيخ
 على الله عليه وسلم انكم قد فعلت عكسا وهذا لا يفتني

في قوله لا يورثه في افعالكم الخمسة عشر يوما وقد روي ابو عبد الله اني اني اكرم عشرين ايام وذلك ما لم يوافقني قل هو اذني وهذا لا يوجب ان كل اذني يخرج من العلم بحجة الا ما علم الدليل على انه ليس بحجة ودليل ما لم يوافقني على ان ما زاد على الخمسة عشر ليس بحجة قول الشيخ على الله عليه وسلم انكم قد فعلت عكسا وهذا لا يفتني

هذه الفتنة علمه وتم عن ذالم فان تغفرا حراكي فتفتني
 دهم عما لا تقصير وذاقني لما لا يفي الحجة الحجة قول، رضي
 وتوانا كثر حجة كذا اذنا اذنا معقودة لعل الاضطرار
 ما جنتها وحي الحجة عشرين يوما معقودة لعل الاضطرار
 ثلاثة ايام **فصوله ثمانية** فصل اول في حجة الكسب
 ما فوا صرنا اني شيعتي اختلف في سبب كثرة الامة
 فقالوا جلد في بني عمر الامة والاربع سببها ان اليهود
 فالت ان الرجز ان الذي الامة في دهر خلاها الولد احوال
 وغابت في الرجز ان الذي الامة تنقض رد قولهم
 وفالت ان تفسد في غير ما سببها ان في شاذ اخوانا فون
 التسلية في الرجز على هيات مختلفة على ما فرموا الحوض
 وتزوجوا الا ان اردت اراذوا الامة فلم يرد نفس الامة
 اذ لم تكن علم رجا العلم الا الاثنان على طاعة واحدة
 وعلى الاضطرار فيبلغ ذالم النبي صلى الله عليه وسلم والتمسك
 كلام التمسك في هذا المعنى ان الامة جامعة للامة ككل
 اذ اذ كان الوحي في موضع الحجة وفوق حجة تشبه
 لانه من زرع الزرع في الحجة الحجة ان الدليل حجة
 لم تقع الا في البقي في خلاصة اذ هو التي ورع **فصوله ثمانية**
فصل اول في شيعتي اختلف في معنى جزاء قوم الى
 ان معناه كلف شيعتي وفان التمسك وفان في شيعتي
 وفان وفان في شيعتي ربي في اي الجهاد شيعتي

وانتم

بلاصه کلاه پیر وانا
انها کلاه تحلیوا با الله
تقدیر طاهر الکریم

ابن

[illegible]

فغان رسول الله

حرفا لهما لا ينفكوا عنهما الحجة غير ان لا يقع مع تداويل التي على كيد
 وقال بعت من قال لا اذا انما تقرب الوهي دوقا لا فخر ان
 ولا لهما فلا ينفكوا عنهما ورواها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 ذاك الواد انما يقف ويحضر لحد اذا قول من فيه فخر من لا تقسم
 بانه كلب الولد وقال ما لم يرد الله ان اذنت الزوجية
 الحرة في ذال او اذت موالي الزوجية الا فخر لزوجات واليه اذا
 في محرم وحرمة الوالدان لان الوهي لا ينفك الا بالذوق جعني
 في حق الله وقال الشرايعي يجوز العزل في الاغتسال والزوج
 دون اذنت واذا مواليها واما الحرة فلا يجوز الا بارة تب
قوله فاعلى ولا تفعلوا الله عريضة لا فخر ان
 تنروا وتنفوا الى قول الله تعالى فاعلى العريضة الاغتسال
 ابي لا تفيضوا باليمين وقيل عريضة قال عمر الله بن ابي
 لا يلعن الحروب وحزق الكسوف وحزق عريضة للنواهي وقيل عريضة
 فوة لا يلعن وقيل عريضة يعني فتح ابي فاعلى **قوله**
 ان تنروا وتجعلوا يكون مقفلا قبل قبله على انه معقول في رجليه
 على تغريه فاعلى نصيب المعنى او معقول بعريضة اذا كانت
 بمعنى التسع وتختل ان يكون منعظا قبل قبله على تغريه الا بارة
 كانه قال ان تنروا وتنفوا وتضاموا بين الناس احسن واحسن
 ونحوه انه يحزب الحزب للامتنع الكلام عليه ولا اجل فخر
 لتفريه اني اختلف المتداول في معنى قوله ولا تفعلوا
 الله عريضة لا يلعن ان تنروا وتنفوا وتضاموا بين الناس

مختصة المفعول

جعلا

يفعل المعنى لا تقربوا باليمين بينكم ومن يفعل البسم
 فيجعلوه كما حجة فاعلى من ابي والتفوي والاصلاح بين
 الناس يفعل انما يجل الى حد كما يجل كما يجل بين الناس
 اذا دعي الى ابي او الى تفوي او اصلاح قال فاعلى
 يجعل اليمين معروضة بيمينه وبنه فانزله الدر
 بالثمنى كراثة ان تنروا واراثة ان لا تنروا ولا اجل فخر
 قال فاعلى من ابي اليمين لا يفرح بالحل الله ولا ان
 ما لم يرد الله فاذ اختلفت ابي ان لا يفعل بنفسه من ابي
 فاعلى ويعلم بيمينه ودل على فخر قوله فاعلى ولا يلعن
 او ثلوا الفحل منكم والشعبة للامتنع وحيى الحرف في
 من مفعول على يميني ابي فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
 وليفعل الذي فاعلى وعنده المعنى لا تفعلوا فاعلى بالله
 بين كل شيء وتسوي الجراة على الله فاعلى ولا يلعن الله
 بين كل شيء وداهن ومن انزله فاعلى فاعلى عريضة
 وقال بعت المتداولين المعنى ولا تلعنوا ابائكم كما دعي
 اذا ارادتم ابي والتفوي والاصلاح ولا تخلفوا كذا
 تفريه لا يلعن ولا يلعن ان يكون كذا التاويل في الذي
 في الاصلاح بين الناس فاعلى فاعلى فاعلى فاعلى
 ويؤتي ان ابي اذنت الا فخر اليمين بالله ما روي عن عائشة
 رضي الله عنها ان قال فاعلى فاعلى فاعلى اليمين بالله
 فاعلى ان يجل رجليه باراً بكيف بما جى او فخره فاعلى

١٣٣
 بين الناس فاعلى

خلاف ذلك والاولى ان اليمين غلبة حتى اطلق العقاب عليه
 ليعتد اليمين فحوزا ذلك فالله فذلك ان ياتي الى جلد على بعد
 من غير انه جلد لا لشيء بل لغيره فحينئذ يحل عليه
 وسواء هذا في اليمين او في غيره مما لا يثبت فيه ولا كونه
 حلالا ولا للشايعي في قوله اذا فصر اليمين فليس يلغوا
 وفيه الكفارة ولا اثم فيه وفي الرزق مثل كسر الفرس
 وقال سعيد بن المسيب واين ياتي من غير الرزق وعبر الله
 وعروة ابن الربيع لغوا اليمين الخلف في المذابي فحل
 لشيء من المذابي او لغيره من المذابي في تركه لا العبد
 ولا كونه عليه وقال سعيد بن المسيب في شيء من المذابي
 قال يكره ما يشبه موت في الكفارة قول من لا ياتي بها
 لغوا وقال ابن عباس انكفار طارئة لغوا اليمين الخلف
 في حال الغضب وروى ابن عباس ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا يمين في تمهيد وتجاوز خلاف قول الجمهور
 ان اليمين في الغضب لازمة وقال مالك في قول لا يمين في
 وجوب من العلم لغوا اليمين ان خرج الى جلد على نفسه
 حاله ان لا يمين في ما ياتي على حرام ان بعدت كرا
 وكرا والحلال على حرام وقال بهذا القول قاله الا
 في الزوجة بانها التي هي التمسك لان يخرجها الخلف
 بغيره وقد جعل بعضهم في كل ما يخرج من الاثم
 على نفسه في حال او غير كونه بغير من لغوا

اليمين

اليمين على ذلك وقال زيد بن اسلم وابن عمر لغوا اليمين على
 الى جلد على نفسه المسمى الله صلى الله عليه وآله قاله حنن
 يهودي كمو حنن كمو لغوا ان بعد كرا وفر جعل
 بعضهم في كرا وفر جعلهم ونسبهم الكفارة ولا يكون
 لغوا على ذلك وقال ابن عباس انكفار طارئة لغوا اليمين
 في المذابي اي اذا لم ياتي بها من المذابي فحل لغوا
 ولا كونه الله بغيره كرا الى جلد الى المذابي فحل لغوا
 التمسك لغوا اليمين على حرام الى جلد فاستقر واللا يمين
 المذابي الكفارة في ذلك وان حنن فاستقر جلد وكسوف
 على قولهم لغوا وفحل لغوا اليمين في المذابي واللا يمين
 بعد كرا لا لغوا ويضعف بحسب تفسيره فاذي الله
 في الآية من اللغو والكسب وذا المذابي اللغو ما لم يمتد
 او لا يمتد ان يمتد ونسب الاثم الى جلد ونورا
 والمواظفة حتى ان فلول في الاثم الكفارة وتحتل ان ياتي
 به عقوبة الاثم ولغو اليمين لا يكون الا في اليمين بالثقة
 وان كان فوق فعل لا يمتد كذا الله في اللغو في المذابي
 على ما في جميع الاثم بالثقة وبغيره المذابي فحل لغوا
 ذكر اللغو في اليمين بالثقة في المذابي على سواء وبعضهم
 يجعل في اليمين بالثقة لغوا على ما في جميع المذابي
 انهم اختلفوا في كرا بالخلف من غير اثم فيسبغ
 المذابي كرا وجب اليمين جلا وجب الجمهور عليه الخلف

١٣٨

برخیزد از خواب و در میان
 یاران و در میان
 یاران و در میان
 یاران و در میان

وہلے

هذا

الحية الحرة

ثاني فلو ان ان يفعل غير ابي اشتهع ومنه قوله تعالى
ولا ياتن الا على ان يعطى منكم ابي لا يمتنع ولا يمتنع على احد اذ
ان يكون معنى الدانية للذين يمتنعون من فعل ابيكم
بالتميز على ذالهي جمع التبعيض ان يمتنع واحد واحد كذا
ان ابي جلد في الجاهلية كان اذ ابي اتمى و اراد ففعلها
الا فتمى زوجها غير علف عليها ان لا يمتنع بها يعني كذا ابا
ولاذ آت زوجا غير ابيها و فعل ذالهي اول الكلام
مجرد اشته المولى من ابياته بمنزلة الدانية طرالا يتجاوز
واشتعل به يفتدى الدانية بفعل معنى الكلام للمعنى
يحلعون ان يمتنعوا من فعل ابيكم في ابي اتمى اتمى
والتميز هو التوقف والتعني وتلك اذ ان يمتنعوا في الدانية
المتعذر لانه لم يمتنع من الكلام عليه كقولهم كلان منكم
من بعد اذ على سعي وقال ابي اتمى في الدانية بمعنى على
مكرانه للذين حولون على خصايهم والتفديح الدول احسن
وليس جبي العزل كغير الدانية فاجل على التميز القتي يكون
رب الدانية والهي ولا على الصفة التي توثي الخلف عليها
كس كعتي ولا على السلس المملوك مملعون من كعتي ولا
على الخلف من كعتي فنجاذي العملاء ذالهي التوب
ولجنتها ذالهي ذالهي التميز فذا اختلجوا ابيهم فيحسب
القول به التميز والتخطو على اربعة احوال فرب
والله اعلم الله ابي اتمى التميز على كعتي التميز او التميز

۱۸۸۸

العتق للمحق الخلف عن الحق فيه حكم بان لا يطهر
زوجه/ اقرارا به وفان به عطا وغنم، وفان عاير ابي
طالب رضي الله عنه وابن عباسه والحق في ابي الحسن
هي بمنزلة جده انا لا يشك ارضه على وجه عقاضته
ومشاهرة ونسوا لان مع كفي ذال ارا علاج اولم يكن فان لم
يكن في غضب فليس بان لا وفان ابي حسن في نسوا كالتق
اليس من غضب اومن غم غضب فليس بان لا كل حال والى
كفر اذ سب الشافعي وابو حنيفة وفان الشافعي
والشافعي في محمد وفان الشافعي وابو حنيفة
اللان ابي حنيفة ان لا يكتم وكان يكتم باطلا
وافان يكون الشافعي في الشافعي اذ افرق في الشافعي
بالا فشايع من الشافعي واخوانه اذ في فشايع فشايع
فافان فشايع ومخلة ان في فشايع فشايع فشايع
ان في فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع
وكل في فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع
حتى فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع
لانه فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع
عن ابي حنيفة فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع
كفر اذ سب الشافعي وابو حنيفة فشايع فشايع فشايع
وغم فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع
فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع فشايع

كل من صلي في الصلاة ان
سألتها زوجته اولاد فكلها
او ان نساها او ان نساها
صلي في الصلاة اولاد
الحسن بن علي بن ابي طالب
المسيب بن ميمون

القبيح هو الطلاق الى المولى قبل انما يتعلقان بفعله
 وانما جازانه تعالى قاله وان غرموا الطلاق جازا التاميم
 عليه فاقضى ذلك ان يكون غرمه الطلاق واقعة
 على وجه تسميع وعرضه ان غرمه الطلاق في روى
 مرة اثنتي عشرة وذاك لانها اثنتي عشرة اسماء وقال فغرم
 للذين يولون من قضا يلزم في ذلك اربعة اشهر خلا جازا
 بعشرين ايام من القضا وهو اربعة اشهر وانما يجعله اياما
 ومن الامة شهرين واختلف في اجل الامة العبد من
 زوجته بزلها القضا مع واجهه فنبهته والمروا نو نثر
 الى ان اجله اربعة اشهر وفي حديث مجموع الامة وان
 الحى والعبد يدخلان تحت مجموع قوله تعالى للذين يولون
 الامة وفي مثل هذا اربعة اشهر يعني خلا جازا
 قاله والى كعب وعطا واصحاب الى ان اجله شهر ان قضا
 على الطلاق وفي تخصيص مجموع القضا ان جازا
 خلا جازا واذن في اربعة اشهر اربعة اشهر
 ورا الامة شهرين وانما القضا في اربعة اشهر
 وعكسوا بالكل انما يعني بالى جازا والذليل من الامة ان الله
 تعالى قد جعل في كثر الامة مرة في كثره عقاب الزوج
 والمفوف معقبة في كثره الامة مرة في كثره عقاب الزوج
 من الامة من غنى المرفوع به كمال في كثره الامة
 قاله والاشياء معقبة والى الى روى والادراك معقبة

في قوله
 في قوله

في قوله

ونعم نعم الى ان المرفوع به وعنى المرفوع به سواء في
 النوع الا لا منه وذات الى كسبه وعكسوا الثوري الى انه
 لا ادلاء الا بعد المرفوع ووجه الى ذلك من الامة انه
 تعالى قال من نسألكم فبمع غنى المرفوع به في الشدة
 من الامة من الامة واختلفوا في الامة من الامة
 مرة في كثره الامة من قضا يلزم في ذلك اربعة اشهر خلا جازا
 بعشرين ايام من القضا وهو اربعة اشهر وانما يجعله اياما
 ومن الامة شهرين واختلف في اجل الامة العبد من
 زوجته بزلها القضا مع واجهه فنبهته والمروا نو نثر
 الى ان اجله اربعة اشهر وفي حديث مجموع الامة وان
 الحى والعبد يدخلان تحت مجموع قوله تعالى للذين يولون
 الامة وفي مثل هذا اربعة اشهر يعني خلا جازا
 قاله والى كعب وعطا واصحاب الى ان اجله شهر ان قضا
 على الطلاق وفي تخصيص مجموع القضا ان جازا
 خلا جازا واذن في اربعة اشهر اربعة اشهر
 ورا الامة شهرين وانما القضا في اربعة اشهر
 وعكسوا بالكل انما يعني بالى جازا والذليل من الامة ان الله
 تعالى قد جعل في كثر الامة مرة في كثره عقاب الزوج
 والمفوف معقبة في كثره الامة مرة في كثره عقاب الزوج
 من الامة من غنى المرفوع به كمال في كثره الامة
 قاله والاشياء معقبة والى الى روى والادراك معقبة

عليه

[illegible]

مولد ام لا ذوال صنفون لست بمولد لاف الا فتشاع مني
 مبتلعا واختلجوا انفا اذا اتى والوحي فطارا وحاله ذال لم
 منه بعين مكنى كعل يلزم حكم المولى ام لا جزاء ما له الى
 ان له حكم المولى وذا لست بعينه الى خلاف ذال المولى صحة
 بعينه كفاحي / لا لانه تعالى لما جعل ذال المولى المولى وهو
 المختلج على صفة وحز اعز حازب من انبت له ذال المولى
 معلوم ان ذلك وكنى هبة ذال المولى تعالى وليس متشكلا
 الذي عليه مكنى بالمعروف وفوق ولا يتسكون من قرارا
 لتقننوا وفرروي عن مال لا يظلم كثره المتسارعة ان
 للمولى ان تقوم بالعلم ان سى عنى آية واذا ان في ذال المولى
 غير مضاف له ان تتركه لعداوة او نحوه الى بعينه لانا ان تقوم
 بالعلم ان سى عنى آية ونحو قول ذال المولى وفيه يقين له اهل
 المولى وكذا في ذال المولى واقفا على ذال المولى حتى ذال
 المولى على ان فقتلوا الذل من تشعروا نفسا بكم
 في رتبة الشهم هلكية فيها كسنة وقر اختلج مكنى
 قطع ذكرك او نزل به علة فتعقبت سى / لا لانه جلال
 ما له من رتبة الغيارم بالعلم ان سى وقال في ذال المولى
 لانا ولو تغير قطع ذكرك كان ذال المولى ذال المولى
 واختلج البعنه فيما يستلزم ان ذكرك يا انظر فقلت
 من فرز رجب الحبيب في غير حبيبك المولى فقلت على
 ان ذال المولى لا يرضى بما له من التوحيين بل كلفه انى لا يرضى

ان يرضى؟ لا

يتكلم

بذال المولى

مى ذال المولى مستنة الشهم وعلى ذال المولى الصرافان مكنى
 المختلج المولى عنى عنى انه مكنى كمن ترضى المولى عن رجب
 بعينه له اربعة الشهم اربعة مكنى لانا لا بعينه بعينه
 منى الغزو المكنى ذال المولى المولى وقلت وقال بعينه
 البعنه الى ان ذكرك مكنى ذال المولى الشهم استخفافا
 لعزل الله تعالى للذات يقولون منى نفسا بكم رجب اربعة
 الشهم فالواجب انى ان ذكرك المولى عنى ان غلظ المولى
 المولى ان يرضى او يطلق ولم يجعله للروحنة فلو فاه فاه
 وفرروي مكنى حبيب على رضى الله عنه انه لم يترك
 الشهم ذكرى له اربعة الشهم يجعل الغار اربعة
 الشهم ذكر المكنى **وقوله تعالى** جان جاءوا هه
 اختلج الغار مكنى تاويله جز كعب فرم الى ان مكنى
 جان فاه واجعلنى الى مكنى اربعة الشهم وفر الى
 مكنى كعب جان فاه واجعلنى وروى عنه جان فاه واجهرت
 وذا لست فرم الى ان تفرق جان فاه واجعلنى وعتلى
 عنى انى وبعينه جان فاه اختلج مكنى مكنى المولى بعينه
 انظر اهل الاقلام جز كعب فاه ركة الله مكنى
 الشهم وبعينه وتبعين ركبته الى انه لا يقع على مكنى
 طلاق وان منى كسنة حتى فوجها فاه واجهرت
 كلف وكنى كلف القول منى عنى ونهم وكنى عنى
 وعلم كسنة وكنى ركة وكلف كلف اهل المكنى

١٢١

مكنى المولى عنى عنى

٤٥

وقوله (المتشابه) وادى ثور وادى غير الى ثمة والحر
 بن حنبل واهل حنبل بنى راقية لان المعنى غير كس
 جائه. وادى راقية المتشابه وذات ابصار والامر
 روى عنه الى ان العبي، في راقية المتشابه نزلت
 ما اذا انقضت طلق عليه ولم يوج بالبعثة بعد كما
 واهل القول ابن حنبل وروى مثله عن اسعدي بن
 المسيب وادى بن حنبل غير الى ثمة وكمول وبن ثمر
 واهل القول ميني على ان التاويل في الآية جائز
 بما، واهل المعنى وحكى الى واهل المعنى عن مالكا بن خويلد
 من اذ وذات ابصار وادى ثمة روى اشتد عنه الى انه
 اذ روق بعد انقض. راقية المتشابه فقال اذا اوى
 اقله حتى تنقضى حررتها فان لم يفعل باقتت
 منه بل انقض. حررتها وحكى قوله بنى القولين على
 طوق المتشابهة من غير راقية عن ثمة واهل المعنى
 قول من راي التوفيق اذ اوقف ولم يقى اختلعت
 معه بر كعب والى ان الامام يطلق عليه وذات
 المتشابهة في راقية قوله الى انه لا يطلق عليه
 الامام ولا كعبه في نفسه ويضيق عليه حتى يطلق
 من نفسه وحكى طاهي المتشابهة لمراد (المتشابه)
 لان تناوله لانه انما جعل العبي والطلاق للمولى
 لا العبي واذا طلق من نفسه انطلق المالك عليه

فان الخلاف في معنى وقال ابو ثور يقع باثنا ومن
 جهة (المالك) ما لا يشره الله قوله فغلى ونحو لتكفي
 احق في ضمن في ذال ان ارادوا طلاقا ولا طلاقا
 التي ان تطلق فيصعد بعد مضي المدة خلا من الغوع
 لقوله تعالى فان تم مو الخلاف باضافه الى الزواج وجمعة
 المولى مقبلة بالوكى بان وحكى تحت وان لم يفسد
 حتى انقضت باقتت منه ولا يشره له (جاء ثمة) وقال
 المتشابهة في له (جاء ثمة) ووجه القول الاول به
 قوله فغلى في راقية المتشابهة واجب وفاء واحترأ
 وفرة محصورة واختلعت اوى العبي، المولى من كعب
 حارعة من الصلوات الا انه المملوك الا ان يكون له عذر يمنعه
 منه فيكون له العبي، بالطلاق اذا اشر على ذال
 وقال، اخرون البينة له بالقول في كل حال وتغلنوا
 بكلامهم كالمش وحكى بعضهم عن ابن جبير وابن الحبيب
 ان العبي، لا يكون الا بالجماع وان كان طاحبه مضبوقة
 او ميني بمعنى مضي عليه حكم الاطلاق، لان طحا ولا
 حرره ولا عبي، يقول وقال قاله راقية لا يكون
 العبي، الا بالوكى او بالتكفي في حال العكرية
 فقال ابن القاسم الا ان تكون بمسته فله المالك في
 لانه لا يقع عليه الا بعد المضي فان القول بكعبه
 فاداع مغرورا واختلعت قوله في التميز بالمتشابهة

مبه بالعبء بالفعول او الفاعل على التكثير لعل لا يبر من
 التكثير والادلاء في موهن الفاعل هو مبه التكرار لانه
 البعبء لا يتحقق اذا سقطت التكرار **وقوله** ثقل
 فان الله غفور رحيم فيه غفور رحيم بملا اجترعوا ان العلف
 على تركه حتى، فسا يلعن وتحت انفسهم بالعبء
 الى ذلك رجع به فليكن نعم في عملة الحكيم وقيل
 انما عملة غفور رحيم بعد اربعة لا تشك في لانه ثقل
 وزاد المولى الترتيب اربعة الترتيب والعبء ان لا يكون
 مفعول في صور لم يتغير فيه اداة وعلامة القارون
 بشر من ركب ما لم يركب الله في ان المولى لا يدفع عليه
 الطلاق ما لم يوجب وان مكي حنة مكنت شنة او اكش
 واختلفوا في العبء كمل تشك في عنه الكبرية او لا
 فركب مفعول في ان الكبرية تشك في عنه كبرية فالا
 لغوي ثقل فان الله غفور رحيم وهو مفعول المحسني
 والتمهي وبمنزلة من يرى ان كل ما نت به يعني كموي
 المفعول عليه خرج بلا كبرية عليه مبه حنة وان كبرية
 الحنة مبه والذي عليه جمهور البعثاء وعلمت العصار
 ايجاب الكبرية على كل من حنة مبه بر اكان الحنة
 مبه او غير مبه **وقوله ثقل** وان عزموا الطلاق
 الذي عزموا الطلاق على مركب ماله ومن قال بقول
 ايقاعه بعد لا يفراد عزم العرف ومعه غير انفق

اجل الادلاء والاداء ليعول ما لم يولد ثقل فان الله
 تسميع مليم وتسميع لا يكون الا النطق لان الكلام كثر
 الذي تسميع واذا انقضت اجل الادلاء فليست تسميع
 واذا كثر مفعول واذا انقضت اجتهاد في ولا يفتي المولى
 الترتيب وانه في وجهه وقد يفي من مرقه الترتيب اربعة الترتيب
 هو فليكن وقال ابو حنيفة والشافعية لا يبع الادلاء
 في الادب فليكن وذلك لان قوله ثقل للتدني لو كان مبه
 فسا يلعن في اربعة الترتيب ولم يفي فليكن الادلاء فليكن
 قبل الترتيب او بعد والكلام لا يبع منه الادلاء لانه لا يوافق
 به لا بعد فليكن خلافا لابي حنيفة والشافعية ومي
 هتملا مجموع كبرية لانه ودللت في ثقل في ذلك في
 كبر وان يفتيوا يعني لعم ما قد تعلق ولا خلاف في ان المي
 بالة وصحات اذ لا يفتي الادلاء واما العلف يعني ذلك
 فليكن خلاف مبه فركب ما لم يركب الادلاء في مبه خلافا
 للشافعية في قوله لا يكون مفعولا الا اذا علف بالله مفعول
 والاداء على قول ماله ومن تاربعه فليكن للتدني بولون
 من فسا يلعن في اربعة الترتيب فليكن وقال بعض الحكماء
 مبه الفاعل الاول الذي تسميع للشافعية كبرية فليكن
 على مركب من في الاداء يعني الله عليه لارفة وفكر
 اختلفوا في الكبرية فليكن الحنة كمل في مبه لارفة وفكر
 روايات واختلف في الحنة في اختلف الاداء فان قال

الزوج على ذلك على الحرة المشهورة وقال ابو الحسن
 قال فالتون مثله وعلقه بنكر الكفران دل على قبوله منو لكما
 بينوا عليه وفروع الطلاق على بقولها اذا افادت حصة
 وقر على الطلاق على حبض كماله بعد على من نصبت الشايعي
 من قال في وجهه اذا احضت فافت طالق انها تصرف فيه انها
 منكرت وتطلق قال وكذا عن كذا لا يعوي جازنه ليس به
 القوي عن الكفران دال على انه قولها بحجة على الزوج في
 منعه فكاحه كماله كمن وخلق الله ارحم وخلق ليس بكلام
 في معنى الجحيم لان الامام يكون حقيقا اذ اعتاده ولان
 يكون حقيقا في الامام لان الجحيم هو يتصل بالام
 الخارج بل ان في الامام جلا له جازا فخرج لفرقة ما
 ووقت ويرتبط به الى كماله في الحمل وما انت من حصة
 ثلاث حصة في الامام وحوار في موقف عليه مني منو لكما
 فيقول قولها وكذا المرات اذا انت لم اري دعاء ولم تنفقه
 عند في القول قولها وبالحجة معقول تعالى ولا تحمل
 لتي ان يكتم الانية ليس يظهر في الجحيم واما في
 في الحمل وليس يعرف بعين قولها واذ خلق الطلاق به
 على صلاته ففادت اقاها على جلا بعد الطلاق انما
 يستحق لها وفرا خلت من كماله الم الم الم
 بينه فكلها فتح تقول انا جلا اولم باق في حصة
 وعز كان دخل به زوج رضى به كمالها او فانت

ان يكثر ما خلق الله في ارحم من
 اذا حضت فافت طالق
 ان يكثر ما خلق الله في ارحم من

عنكما وارا دنت بفو لكما كماله في كلام الثاني
 وحسن الاذ الى ركب من صراخها مع الثاني انكما
 خلون في زوج ومن كماله حرة منه في الزمان على
 المناض من من قال بفعل منو لكما ويعني نكاحها
 لانه بانك متى وفت خلوكما في الزوج الاول ملاء
 يتبين في الحمل وفهم من قال لا بفعل منو لكما
 في ذلك انك لعلكما ففت في النكاح قال
 في ضيقه والاول افسر في الاصول انك في حرة
 على في كماله وقره الاذ في المخلقات في بصق
 بانفسك في حرة في جميع المخلقات لا كونه في حرة
 فتكما المخلقات قبل الدخول والحوامل والالفة
 والحق في بايات الم وقيل في حرة عن كماله اباض
 ويكثر من الم الم الم الم الم الم الم الم
 في حرة جازا في المخلقات قبل الدخول فيقول
 تعالى جازا في الم الم الم الم الم الم الم
 كماله في من قبل ان تسو مني في الم الم
 من حرة في حرة في الم الم الم الم الم
 تعالى واولان الم الم ان يضع من حرة
 واما الم الم الم في حرة في الم الم
 من الجحيم من نسا في ارضهم ممرتين قبل ان
 انك الم الم الم في حرة في الم الم

دهي

بانفسك في الالة او الكمال و...
 ثم اولا كل متعلقة بدخول...
 او بانفسك في...
 وبعولتك في...
 الالة الى...
 الحوائج...
 ان يكون...
 ولا كنه...
 من مجموع...
 من فوق...
 صفتان...
 علة الحجة...
 والثلاثة...
 من اهل...
 والمحلفات...
 من اجل...
 وبعضهم...
 انشأ...
 وذهب...
 انبعا...
 احوت...

خلاف

خلاف...
 من ركب...
 بالعدل...
 كالوحي...
 الارتيان...
 بالعدل...
 فصر...
 الوحي...
 مسئلة...
 هو ص...
 انه محرم...
 فتد...
 واذ اقلنا...
 خالفه...
 احر كما...
 احر فولي...
 والثالث...
 واهل...
 كثر...
 اضر...
 من ط...

بالجماع واختلاف معنى فزرها يجوز ان ياخذ الزوج منكما
 عنرا فقلنا محكما بترتيب عالم وصحة الله وقوله معه الى
 انه مباح للزوج ان ياخذ منها في العدة جميع ما قلناه
 وذهب المروا وصحاح وغيرهم الى انه لا يجوز ان ياخذ
 منها الا فورا لم يجرى بعد وقت وبه قال في جميع وكان يفسر
 كموا المحصى اي في المحصر اجزئت به عنه في باده
 عنه ويعبر انفسهم على ما انفسهم وكونه هو المحصر
 وفرضه في كمال القول غير ان في حصة وذهب الى ان العيب
 الى انه لا ياخذ منها قبل الجماع ولا في يد الجماع شيئا
 وعلى قوله لا يجوز ان ياخذ قليلا ولا كثيرا او فرقة
 حجة قول عالم في تابعه فوك تعلمي هذا صراح على كماله
 منها اجتزت به جميع وقال انما يحل بها الصفاق وفسر
 الحق به في الآية كقوله فوك تعلمي ولا يحل لك ان تاذروا
 الآية في قوله لا يجوز ان ياخذ منها اكثر مما عطاها وليس
 لها ان ولو قال انسان لا شيء لا تقرب فلان الا ان تقرب
 منه تنقض اياه فحينئذ هذا صراح على ما جئت
 به لكان مطلقا ان يضع به فاقولا والخلع دون تسمية
 كمالا واحدة بائنة وقال ابو ثور واحدة رجعية
 وقال الشافعي نحو مسكة يعني طلاق وهو قول
 ابن عباس وعنه ان الله تعز ذكر الخلع يعرفون الطلاق
 واذن ثم قال بان طلقا مطلقا لا يزجر الآية بل على

بها

ان الخلع

ان الخلع مطلق عن محسوب فالوا ولو كانت الخلع طلاقا
 لكان الطلاق اربع تكليفات وكقولنا محصر فيه لان حكم
 العدة في حكم طلاق طلاقا او بغيره في الطلاق في
 والخلعة الثالثة او هي غنم ذالذ الموضع وجزئين
 الفسخ على الله عليه وسلم في الكيفية لثابت بن جيسر
 من فخاص هي واحدة وقرانه في موقع الخلع
 والى اية الحق خالفت ثابتا في حصة فيك سكره
 وقيل بجعله فيك اي في سكره وقال ابن عباس ان
 اول خلع كان في الاسلام خلع بنت ابي اخت عير
 وكان زوجا ثابتا في فسخ وصيغة القول انه ليس
 في الآية ما يدل على ان الخلع فسخ فيك والاعلى ان الخلع
 فيك ثالث بعد الطلاق وقال فيك المالكية للرجعية
 حجة لانه في الخلع بين طلاقين وطلقة ثالثة
 علولا انه طلاق لما ذكر في فسخ الخلع وهذا ايضا
 لا يفرق قوله الطلاق وقاد اياه فيك الا فيك اذ لو فسخ
 على غير وجه الخلع واثبت معهما في حصة بقوله فافسح
 يعرفون او فيك بغير حصر فيك في حكمها لانه اذا على
 وحده الخلع بوجاه الخلع الى التفتيش المتفرع في
 والم يرد الى بيان الطلاق المطلق والطلاق في الخلع
 والطلاق التفتيش في الخلع فان اوبعض خلع وفسخ
 ففسخ ابويك الى اري في ان الخلع في كل من عليه الطلاق

وقال ابو الحسن فوله

نجى النبي صلى الله عليه وآله وقال لا اله الا الله وحده
 قد منتهى محبة عليهم والذين في السموات والارض يقولون
 حتى تخرج زوجا غير هذا الزوجي، اختلجوا به الوطى
 كهل بعينه فيه الا انزاله لو فزلب الخمروراني انه لا بعينه
 فلهذا لقوله تعالى حتى تخرج زوجا غيري على كلامي من الوحي
 انزل اعم ينزل وذهب المحقق بن أبي الحسن الى انه ما حل
 الا الوحي مع الانزال وهو ذوق العسيلة واختلج به
 في ذلك الى جلد اعم انه لم يملك الزوج كان طلعتما قلنا ناكل
 لعلها ذالها لو فزلب قال له الله الى ان ذالها لا يملك
 للزوج الاولة بشرط كان او غير بشرط لقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لعن الله المملوك والمملوكة ومولاه ولا نكاح رغبة
 لا نكاح دلسة ولا انكاح من كتاب الله وقول الا احيى
 بالتفسير المقتضاه قالوا ابي دارم قول الله فان كمو المملوك
 بما فتى كماله ميسرة العفر لم يرد في قوله تعالى حتى
 تخرج زوجا غيري محمولا الا على فداح لا ميسرة فيه وذهب
 ابو حنيفة والشافعية الى ان وكيفية لعلها للزوج المأول
 لان كمالا يسمى فكما قال الله تعالى فداح حتى تخرج ولم يرد
 نكاحا حتى نكاح وذهب فيه الى ان نكاحا الى ان ذالها
 ان كان بشرط لم يملك وان كان بنفسه دون بشرط اعم ولا يختار
 في ميسرة النكاح والعصر الى التعليل اما كمو بالشافعية
 دونه المنكوحه لان ذالها المملوك وفصل التعليل من فيه

علمه الكلف لا يفي كالا يفي وقال المحقق بن أبي الحسن
 اذا كمل لعلها لعلها بالتعليل لم يملك للاول وحده قول فداح
 ووحي المملوك لا يملك حتى ان يملكها بشرط ان ارجمت
 الله ان كانت المملوكة امة خلافا لما في حارة من التعليل بعينه
 ولا حارة فمما رضي الله عنه وزيد بن ثابت والاصل
 على ميسرة كمالا لقوله تعالى حتى تخرج زوجا غيري واختلج
 في النكاح ان يكون زوجا وكذا لم يخلع بين المملوك
 فداح المملوكة ثم انشئ اعم ان تخرج زوجا لم يملك
 وطهرت بالمملوك المموم قوله تعالى وما عداك ان اذنت
 ومحبة النهروراني لقوله تعالى حتى تخرج زوجا غيري فكم
 يملك اعم لا يملك النهروراني حتى تخرج من ذالها وكان في كلامه
 ومما اوردوه والمحقق بقوله لم يملك بشرط كمالا في النكاح
 خلافا للاختلاف زوج لا يملك في قوله تعالى او ما به
 ملكك انما كنتم فرخه فيها المملوكين فداح كمالا
 والبطلان واللاحق ان يملك النكاح المملوكين واختلج
 عن ذالها كمالا لم يملك به بالوحي الباطل في عقبة
 فداح كمالا بفعل فداح لانه يسمى فداح ولو وجود اللزوم
 فيه الميسرة عداك في الميسرة وفعل لا يملك لاف له
 محمول لقولهم المستخرج وان يملكه على فداح في الشرع دون
 ما لا يرد ولا يملك لم يملك بوطى كمالا في كمالا
 وقال الشافعية والشافعية والتعليل في كمالا

في قوله تعالى
 حتى تخرج زوجا
 غير هذا الزوجي
 على كلامي من الوحي
 انزل اعم ينزل
 وذهب المحقق بن أبي الحسن
 الى انه ما حل
 الا الوحي مع الانزال
 وهو ذوق العسيلة
 واختلج به في ذلك
 الى جلد اعم انه لم يملك
 الزوج كان طلعتما
 قلنا ناكل لعلها
 ذالها لو فزلب
 قال له الله الى ان
 ذالها لا يملك للزوج
 الاولة بشرط كان
 او غير بشرط
 لقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لعن الله
 المملوك والمملوكة
 ومولاه ولا نكاح رغبة
 لا نكاح دلسة ولا انكاح
 من كتاب الله وقول
 الا احيى بالتفسير
 المقتضاه قالوا ابي
 دارم قول الله فان
 كمو المملوك بما فتى
 كماله ميسرة العفر
 لم يرد في قوله تعالى
 حتى تخرج زوجا غيري
 محمولا الا على فداح
 لا ميسرة فيه وذهب
 ابو حنيفة والشافعية
 الى ان وكيفية لعلها
 للزوج المأول لان كمالا
 يسمى فكما قال الله تعالى
 فداح حتى تخرج ولم يرد
 نكاحا حتى نكاح وذهب
 فيه الى ان نكاحا الى ان
 ذالها ان كان بشرط لم
 يملك وان كان بنفسه دون
 بشرط اعم ولا يختار في
 ميسرة النكاح والعصر الى
 التعليل اما كمو بالشافعية
 دونه المنكوحه لان ذالها
 المملوك وفصل التعليل من فيه

لقوله تعالى حتى تشكح زوجك غيري، والاول ارجح من
 فلاح النكاح من العسلاد ولا تقل بوجوب المهر الجعدي لان
 وكسبه ليس بوجوب فقيريه خلافا للفتاوى وارجح
 حقيقته في قوله ان ذاك المهر لا يملكه لان اقسام النكاح يقع
 عليه مبرود اقل فحق قوله تعالى حتى تشكح زوجك
 غيري واختلاف في المجهون والمجنونة على اربعة اقوال
 فيذهب ابي القاسم الى ان المهر رعي الزوج وان كانت
 عاقلته حلت وان اصابته في حال جنونه وان
 رخصته في حال جنونتها لم تحل وان كان عاقلته
 وذات انتساب الى ان المهر رعي الزوج بان كان عاقلته
 اهلها وان كان اصابته في حال جنونه وان كان
 مجنوناً لم يملكه وان كانت عاقلته رعي وقال عبيد
 الملا اذ رعي العفركان اهلها له وان كانا في حال
 الاصابة مجنونين او كان احدهما كرا الى مكان
 النجس ولا يرى ان يملك الا ان يكونا عاقلين وهول
 النجس رخصته الاقوال لان المهر لا يملكه الا في حال
 والمهر قوبة النكاح وفيه يكتفى بما عاقله كسبه
 برحل فحق عاقلته واذا لم يرحل فحق عاقلته
 لم يكن له افعاله على الا ما خصصته النفس دسنة
 من ذاك المهر من المهر واختلاف في ارتداد الزوج
 طلقها البتة بعد تحلل له دون زوج ارجح من

قول ابي القاسم فحل له لا سيما عند مجزلة من سم
 فتقدم لصل الاصل المهر المجزلة الى على قول غير لا سيما
 تعود الى على ما ذكر عليه قبل الارتداد في الخطاب
 بالادلة لهما وعلما ويختلف اذ ارتد الى زوج والزوجة
 قواسمه فقال ابي القاسم لا تحل له اذ ارجع الاصل
 الا ان تشكح زوجك غيري وتكرار على القول بانفس
 فما طوبى بعروء الاصل قال بعضهم وان كان
 افسح غيري فما طوبى الا بعد فلاح الاصل فتملك
 غير زوج وهذا يختلف بين طلق زوجته كلغة تشكح
 وذكور ثم بعد ما فاق زوجته الاربعة الاغوا
 وعرة الوقتات ثم تزوجت ودخلت زوجها ووقع
 على الزوج كلغة فالفئة بنزاهة لعل فحلها كرا النكاح
 الذي وقع به (الطلاق انقلاص الزوجية الذي كمل له
 بنزاهة الفلاح في زوجة الموكرة ثلاث فطليقات
 له لا يزوج غير ربيع انه محلل وفي الصلابة
 ان لا يملك والذي رعيه هو غير ان العاقل
 رعيه ان لا يملك الا بعد ان لا يملكه فحق
 حتى تشكح زوجك غيري وراى ان فلاح الالة يفتني
 انه لا يبر من اجراء نكاح بعد الفلاح الذي وقع
 به المختلف قوله فان طلقها فلا فلاح عليها
 الالة معذرها ان طلقها المزوج انما يملك

واختلعا بغير نكاح كقوله / لا بد من فعل في معقل بن
 سمار ورضته ومثل معقل بن سمان ومثل جابر بن
 منير جدير الله وذهاب الحائض ان رجلا كلف اخيه ومثل بنته
 وزكته حتى تمت عقرته ثم اراد ان يجامعها فقال له انك
 وانت اهل البيت لا تؤمنكم بها اذ اقبلت لك الامة وكفره
 / الامة تغتصب في شوقه حتى الولي في النكاح وكيفية وان
 النكاح يعقده في ولي خلافا لراوية في اعتبارك الولي
 في نكاح النبي خاصة وراوية حصة في اسفل في حق
 النبي رابعا رابعا في النكاح ان الامور رابعا في اعتبار
 اذ في الولي خاصة
 رابعا في حصة كقوله / لا بد من فعل في معقل بن
 اذا كان الولي ثم ورجع وكيف يقال لا تمنع طلاقه من ان
 منع والنكاح المأثوم في فعله بل هو بمنزلة النكاح في
 ان يقال للاولياء فلا تمنعوهن ان ينكحن وكسولا يمنع
 انما يمنع نفسه وفوق ينكح فعل مضارع النكح واذا انتهى
 من المنع وجب ان لا يكون له حق فيما يهي عنه من منع المرأة
 وهذا المستند في رابعا ايضا قوله تعالى حتى قل روجها
 غيرك ولم يذكر الولي وكما في قوله واذا قال تعالى حتى
 نكح روجها غيره وقال ينكح ازواجكم انقاراة الى ما
 جعلت الشئ بقية في النكاح الى الاولياء والوطا
 بالنكاح لا الى ما في النكاح العفوة الاولياء وفرا قال غوم

منهم

منهم قوله فلا تمنعوه من خطاب مع الاولياء ما جلد
 ما كانوا يفعلونه من امة رجعة والطلاق تطويلا للفترة
 حتى لا يترجم اليه من امة من امة من امة من امة من امة من امة
 وادبوا الى فلا تمنعوه من خطاب مع الاولياء من امة من امة
 معكم من قوله تعالى فمن خطبوا او اطلقتم النساء من
 بعد من امة من امة من امة من امة من امة من امة من امة
 على ما يترجم اخرى اولى وانما فان الامة من امة من امة
 معقل بن سمار وغيره وتغيب من امة من امة من امة من امة
 كما في قوله تعالى فمن خطبوا او اطلقتم النساء من امة من امة
 لقول عائشة قوله تعالى ولا تمنعوهن من ان ينكحن الاولياء
 ولوح يكن لهم في ذلك ما شاءوا طبعهم من النكاح وقوله
 بالمرء وبما فعلا المهر والامتنع من قوله **تفعل**
 والوالدات الى قوله وعلى الورق قوله في حصة
 اولادكم حين فعلا الامم وفرا اختلعت جميعا من امة من امة
 ذات الى وجه من رفاع ولولا ما جاز كيف الشئ جعبي وابوء
 حصة الى انه لا بد من فعل في كل وجه ويكسرون
 الامم بالمرء من امة من امة من امة من امة من امة من امة
 في جميع الوالدات وذكعب ابو ثور الى ان في النكاح
 بل في جميع كل وجه وذا في ما يترجم الى ان في الامم
 ما دامت في حصة الزوج في كل وجه واجب عليه بقوله
 تعالى والوالدات في حصة الامم فان تكون في حصة الامم في

هو

مثلها جلا يلزم هذا الذي تقتضيه العمامة مجموع الولاية بما
 جاء في بعض الآثار من ان الشئ يفتي لا في ضع ولا كفا واما
 لم تكن الامم في عهدة الارب ما كان الارب فزحلت بمزبها
 والى المختار ان الى فراع لازم للامم بخلاف النعيسة
 اخرا بقاءهم مجموع الولاية وفتي عنه رحمه الله في حيث الحال
 وكذا القول مبني على مزكف ماله في الولاية الباننة
 لان حال الموت اختار من حال البسوة ما اذا كان في فراع
 لا يني فلهما اخصا لم يعب الموت (حرم) لا يلزمها واحا ان كان
 كلفكها وحيث منه فبان كان الزوج موصى بها خلافا لعله
 انه لا يلزمها الرضاع لقول فقهي بان ارضعني له ما فوكفني
 اجور عن وان كان معص او لا حال للابني ولم يكن الابني
 بانني غير كما معنى ما لم يعب الى والفتي اخر ابا ان الرضاع
 لازم له والثاني انه لا يلزمها وهو الاضطر عته واذ
 كلف الارب الرضاع باصبي فملكها ووجد الرجب من في فعه
 فغير اصبي كان في الهله وقال الفنا معنى في احمه
 مولقة الام او في اخرا بقاءهم فوكفني والوالدان
 في فعتي اولاد كمن لم يجعل لفتي الوالدان حقا له
 الرضاع واختلاف الفاسر في رضاع البهي مجهوره
 العمل على انه لا يوثق وذهب داود والليث بسن
 سعد وغيرهما الى انه يوثق اخرا عنهم بغير فتى سهلة
 المسترور وقر قال له صلى الله عليه وسلم في سلاله ولو

رجل كبر ارضعه فقي من عليه وقله الجمهور على
 ان ذلك من خطابه سهلة وقرنت ان ام سهلة وسالي
 ازواج النبي صلى الله عليه وسلم منعز ان يدخل عليهن
 فتلك الى فاعة اخر وقلق لعائشة رضي الله عنها انه
 خاف من رفاة سالي وهره ونجته الجمهور على في متى
 قال العكس فوكفني بجلته والوالدان في فعتي اولادهم
 هو ليس كما يفتي في اراد ان يني الى فاعة وذا كلفك
 بالمولد على كفاهم الغزاة فتبع ان يكون في ما بعد المولين
 في المولين وبنوا نبي رفاة النبي وقر قال صلى الله
 عليه وسلم انما الى فاعة من الجاعة وروي جلال في اول
 الله صلى الله عليه وسلم لارضع بعد المولين الذي لم يروا
 في فاعة البهي فتاوى الاختلاف ابي فخر في حدة رضاع
 البهي في الموطا ما كان بعد المولين جان فليله
 وكفى في الحرج فتاوى ما لم يفتي في الطلع ومبي كفا
 ابن مسعود ان في الفتي والفتي في المولين كمن
 المولين وروي في ما يعب في الهله الفتي وروي عنه الثلاثة
 وقيل اليوم واليومان في المولين في الهله وفصل
 للامم البهي فكمز الكلب في المزكف وذهب رقي الى في
 حدة الرضاع ثلاث سنين وذهب ابو حنيفة الى ان اقل حدة
 الى فراع سننة (فتي) فاذا وضع الى فراع جبه بعد المولين
 حرم موجه القول الذي في الموطا فوكفني والوالدان

فك

مثبتا عن عم بن الخطاب انه كتب الى ابي الاحناد في رجل
 فابوا عن نصيبكم ما وضع بان ينعفوا او يظفوا اياهم
 ظفوا بغيروا بغيره فاعفوا وبذلوا فان جملة من اهل
 العلم وقال ابو حنيفة لم لا تقول ذلك تقول ليس لك
 شيء الا ان يرضى منكم ان لا تختلف في الركعة كقول
 نطق على القامع بغير النعفة او لا والركعة مع وجوب
 علمه مجموع قوله تعالى وعلى المولود له الزكوة وكسروا نعس
 بالركعة ووزاختلف في العبرة بوجوه عدة كقولهم بغيره
 او لا يقال اني الغاصم عليه النعفة وقال ابو حنيفة
 لا نعفة عليه والقول الاول انما هو لصوم الدابة وكذا المنة
 اخذوا من الحرة زوجة امة فقبوا امة بنتا يقال ابنى
 انما هو له النعفة لان من الزواج في دابة اخلت في مجموع
 الدابة وفي كتاب كمال النعفة له وكذا المنة بغيره اذا كان
 الزوجان عيرين والقول بوجوب النعفة في كراهة المصايد
 انما هو لصوم الدابة وهو قرضي قوله تعالى والوا لرايت جوهري
 اولادكم حولكم فليكن ان الذئب لاحق بالخطاة لا في حرجة
 الولد الى من يحسنه كما جنته الى من يحسنه لان الدابة
 ارفع به وارضى عليه لان له اختلف فعل هي من حق الولد
 او من حق الام او من حق غيرها فبعضها وقرضه بغيره
 بغيره للضبي واجرة رطله اذ اوتى اياه وقرضه وقال
 النعمان بن عبد الله قال الضبي اعتقادا منتهى معنى انما مقتضى

بوجوب

الدابة

الدابة ان النعفة على اللاب فاداع حيا وان اذ الصبر يربى
 ثابت في الزمة وروي عن حماد بن سلمة انه قال
 يخرج رطله الضبي من جميع المال ثم يفسد في نصيبه
 فلا يفسد بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 ان كان المال قليلا من نصيبه وان كان كثير من جميع المال
مواكب تعلى وعلى الوارث فقله انما اختلف فيها
 كقولهم ميسوخة او محقة بروي عن حماد ان الدابة تقتل
 ان التي رقت والكسوة على الوارث ثم يفسد في رطله وقرضه
 فاحتمل في محتمل ان يكون ضمي التخصيص فاحتمل
 وذلك ان الدابة تقتل في الرطل والنعفة والكسوة
 وان لا يضار بها ثم قال تعلى وعلى الوارث فقله انما
 يقتل من رطله رطله بالادلة من مجموع قوله تعالى
 وعلى الوارث فقله انما رطله والنعفة والكسوة
 وبقي فغير المحاراة تحت لفظ العموم ويحتمل ان يكون شيا
 حقيقته على ما قاله النخعي قال يستقيم ان يكون الثاني
 له انما اوجب للمخوف في عينه ووجهه من قال المتزوج
 بغيره حول والستى ثم فسد ذلك ورجع فيفسد ذلك
 ايضا انما على الوارث والذين ذهبوا الى ان محقة
 اختلفوا في تأويلها اختلفوا في تأويلها بروي عن حماد انما
 وجميع رطله وجملة من العمل به غيرهم انهم اذ يقولون
 مثل ذلك ان لا يضاروا حال الرزق والكسوة فلا يفسد

جواز الالتهام في الالهام بغاية الطغوى وروى عن قتادة
 قال كان في ضاع ورجباء الخولن وكان يجمع الجفام فبعده شبح
 خفيف جالس في الرضاع اقل في حزة المدة يغوى فغنى جان اراد
 وبالله الالهة اي لا جناح عليهما لانه تعالى قال حولن عما حلفن
 من اراد ان يفتح الى ملاعة بغير اعلى بغيره معنى جواز الجفام
 فتح اكرذ الى بغوى جان اراد اقبالا ما لم يفتح فيه بغير حياء
وقوله تعالى وان اردتم ان تستر ضعوا انفسكم فمخاظة
 بجميع الالاء والالوان اي لم اتخاذ انفسكم مع الالقاء على
 ذلك ولا خلاف انه يجوز اجازة انفسكم بفتح معلوم واختلاف
 اذا استوجبت بكسوتها وطعامها كل يجوز ان لا ياجازة
 ماله وابوصفينة ومنعه الشاربين ودليله الخوازمي
 تعالى وان اردتم ان تستر ضعوا الالهة وفوق فغنى جان اراد
 لكم جانوكمى اجوركمى وموله لذا استفتح بالانفس بالمدرو
 مخاظة للرجاء حياقة والمزاعى فارة الاثمة انفسكم بالمدروا
 مع فارة اي كفى انفسكم بالانفس فمخاظة وانفسكم بالمدروا
 النمط بفتح الالهة حياقة والافى يكون الخطاب معه للوجه
 والمنفرد وذا الالهة انفسكم بفتح جيتنم فان رضى
 وما كان من غير اقوة بافا توافقة ابا ابا بفتح فمخاظة
 و انفسكم بمعنى اعطيتكم فاذا كان معنى اعطيتكم فبالله الحجة
 للرجاء لانفسكم الذين يجهلون الرجاء الى ضاع واما ما اتفق بالافى
 فمخاظة ان يفتح انفسكم بفتح او اعطاكم او نحو ذلك مخاظة الخطاب

وافى

وافى الخطاب الالهة مغفرة فتح حرف انفسكم من الصلة والى
 نحو هذا اذ سب ابو يعقوب ثم قال ويحتمل ان يكون محذوف اي
 اذ انفسكم الالقاء والمعنى كما لا دلالة له لانه يستغنى عن الصيغة
 من حرف الخطاب ثم حرف انفسكم معنى تروى له لربى على الخطاب
 للرجاء خاصة لانفسكم الذين يجهلون اعطاء الرجاء وتكمل
 اللبعض معنى افى فانه فتادة وهو اذ استفتح ما افشع من
 ارادة الاضطرار اي يعلم كل واحد من الالاء ورضي وكان
 ذلك عن انفسكم منفسا وفصل ضيف واراثة بفروع من الالهة
 وعلى هذا الاحتمال غير غلب في الخطاب فليس الرجاء والاضطرار
وقوله تعالى والذين يتوَقَّونَ منكم الى قوتهم ولله
 جناح عليكم فقرة الالهة فيها التشكال من كفى الالقاء لان
 الذين يتوَقَّونَ نعم الى جبال وقوله يتوَقَّونَ الى وجان
 جلالهم الاخبار عن الذين يتوَقَّونَ بفتح بفتح بفتح
 من الالهة على احوال البصرين وازواج الذين يتوَقَّونَ والذين
 يتوَقَّونَ منكم ازواجهم بفتح بفتح او على بفتح الذين
 يتوَقَّونَ منكم الالهة وفقره القليلة الاقوال لانه البصر
 من الضمير اللعين على المعنى وراثة الكوميسر فقال الخبر
 عن الذين قنوا ذلك انفسكم انما هو الاخبار عن زواجهم
 وقال الكساجي التفتيح بفتح بفتح ازواجهم وقال الاخفش
 التفتيح بفتح بفتح بفتح بفتح وفقره الالهة وفقره الاختلاف
 من كثر الالهة لعل معنى تروى له لربى بجملة الى زواجهم

اجته

يتيم بفتح

يتلى

في بعض في جبرها على واحد من الطرفين على الاستد
 على صفة شيعية ومقتضى من صحتها على الخليل خلاصة وقال
 فقلني في صورة الإطلاق وأولئك اللذان اهلين
 ان يضعن قلوبهن في هذا قوم من اهل العلم الى ان فوسد
 فقلني وأولئك اللذان اهلين في المطلقات خلاصة لكون
 ما قبل الامة وما بعدهما انما هو في المطلقات ما
 بينهما كذا الى الاصل المتنوع في عنها يذهب ومقتضى من
 ما لا هي علاقة في المطلقة والمتنوع في عنها بكلام
 الا يثنى على القول بالعموم فيها علاقة في وجه خلاصة
 من وجه والتعارف بينهما كما هي واقعا على القول بتخصيص
 الا يثنى او محمول على احداهما وتخصيص الاخرى فالتعارف
 بينهما وكما حسب كونه الاحتمالات اختلفت المسألة
 بمقتضى من حمل الامة البقية على ان المارة المتنوع في عنها
 المحمولى والاشارة الامة صورة التلاد على ان المارة المتنوع في عنها
 المطلقة خلاصة واخرى كالمحمل المتنوع في عنها من
 حلت سببها الامة المتنوع في عنها بغير مقتضى
 ووليت بلطال فعال وشول على امتد عليه وتم فذهلت
 بل تسمى من نشئت والحديث في الموقلة والاشارة
 ومقتضى من حمل الامة البقية على المتنوع في عنها
 عنها المحمولى كذا في قوله وايضا الامة صورة التلاد على
 العموم في المطلقة والمتنوع في عنها المحمولى بل فقلني

الحسين

نعت
زوجه

المتنوع

ولها في ذلك ما يحسن ومقتضى من الامة انما اذا ائتت ان
 الذي يبره عطفة النكاح كموالاة ان له ان يجيى انفة البكر
 على النكاح خلاصة ما لا يراه لانه لا يزوجها الا اذا زنا وصوابه
 حصة الامة التي تفتي من عقد الامة جبر الامة ولو جعلنا
 فيه للمنفذ اذا كنا من جعلنا الامة بعدتها وذا النكاح
 ما لا يقتضيه الامة وكذا الامة التي لا تفتي في النكاح
 واخلة في كذا الى الامة جبر الامة على النكاح ما لا يراه
 من فقلني اختلف في الامة بعدتها ان يزوج البكر
 ما لا يراه من طرف فقلنا مقتضى الامة الشايع في واجازة ما لا
 ومن فقلنا مقتضى الامة وضع نصب القران وفي قوله وان
 فقلنا افرى للتقوى اختلف في الامة اذ به جعلت جميع النكاح
 وفقلنا الامة اذ به النكاح المحمولى الامة والامة جبر عطفة
 النكاح وفيه وان فقلنا افرى للتقوى الامة وذا الامة
 راجع الى الذي يبره عطفة النكاح **فوقه تعالى**
 ما لا يراه من النكاح الى قوله والذين يتوفون منكم
 عطفة الامة او تفتي فيها فقلني يا محمد مقتضى الامة افراسة
 النكاحات في اوقانك بجميع فقلني وذا النكاح
 النكاحات الوسطى كذا في مقتضى الامة فقلني عموم
 النكاحات الامة فقلني فقلني بالمتنوع في المتنوع
 فقلني والنكاحات الوسطى بالمتنوع في المتنوع
 العاقل في كذا النكاحات على فقلني احوال جزا

رتله
 ١٧١

وحسن التناول من هذا عمل القول الا فتقني خلا ما لم يكن
 طلاء متعديا او كذا فتقني وتقدر في الالة على ان تكون كمن ولح
 تنوعوا وادله على ذلك القول تعالى بعد ذلك وان لم يتقن
 من قبل ان لم يتقن وفرد من ان يورثه وتسبب الالة
 انما في ذلك رجل من الالة انما في ذلك رجل من الالة ولم يصح لها
 وطلعت قبل ان تحسب ما وحي الالة بمعنى القول مثل
 قوله تعالى ولا تقطع عنكم انكرا او كبريا و قوله او جارا اهل
 منكم من الغارم وفوق الالة لم تكن كمنسور لهما او الحوايا
 ونحو ذلك الا وهما الالة تقضي ان تقسم الصراف يسرى
 حتى كمن العذر وجواز الاستدراج على التعويذ وللصلا
 معه والما اختلجوا على ذلك التحكيم على ثلاثة اقوال
 وان كان في ذلك التحكيم بمعنى ذلك التعويذ لانه ليس في
 ذلك اكثر من تقدير الصراف في ثاني وقت وكذا في التعويذ
 بل هذا اذا ذهب لمصلحة ان لا يجرى كالتعويذ وذهب
 فروع الى انه لا يجوز تعيين قبله وتسبب بعد الصراف المتشدد
 وذهب الى ان يكون الى ان ذلك الجاني ان كان الزوج هو المحكم
 ولا يجوز ان كان المحكم الزوج وحده وان كان المحكم غير
 الزوج غير الزوجية وحده او مع سواها او الزوج مع غيره
 بمعنى ذلك ثلاثة احوال احدها ان المحكم في ذلك لا يحكم
 بطلاق التعويذ لا يعين محله الارضي الزوج والطلاق ان
 الاستدراج لا يلزم الا بتراضي المحكم والزوج والثالث ان المحكم

ان الالة المحكم
 ان الالة المحكم
 ان الالة المحكم
 ان الالة المحكم

فتقني في الالة الزوجية في ذلك التعويذ **وقوله تعالى**
 ومتعوهن الا حيث تعنه اعطوهن شيئا يكون قناعا
 لهن والمخالفات في المشاع ثلاثة اختصام مطلقة فيل
 الرضول وفيل التضمينة ومطلقة فيل الرضول وبعد
 التضمينة ومطلقة بعد الرضول وفيل التضمينة او بعد
 بما في المطلقة فيل الرضول وفيل التضمينة فاما الله تعالى
 فتدفعه في خبر الالة على احتياكلها فقال للاضاح عليكم
 الالة الى قوله ومتعوهن واختلفت الالة العلم في كسرها
 الالة على ما حمل على الخبر (ع) على الوجوب جزا
 به لمصلحة الى الخبر وان كانوا يرون ان الالة على الوجوب
 فالوالماله في ذلك بـ خبر من خبر الوجوب منه
 تخصيصه في المحسنين بقوله حقا على المحسنين ولا يعلم
 المحسنين من غير المحسنين الالة تعالى فليعلم على الالة تعالى المتعة
 بصفة لا يعلم غير ذلك ان الالة لم يوجب الى به على المحكم
 ان لا يجعل له طريقا الى قسم الالة من غير وفيل
 للمحلف متع ان تنفذ في المحسنين وايضا فانها غير مطلقة
 ولا معلومة والعي لا بد ان تكون مفعولة معلومة وذهب
 لمصلحة الى ذلك الالة على الوجوب وراوا القضاء بالمتعة
 وقالوا الالة معرفة في اوله وانما في الالة موفقة محسن
 واما المخالفة فيل الدخول وبعد التضمينة فليعلم العلم
 به ثلاثة احوال احدها ان اقتضاها ليس بواجب ولا ضروري

١٧٣

ارضه والثاني اذا افتاعها واجب والثالث اذا افتاعها
 ضروري اليه وحجة القول الاول ان الله تعالى ذكره عطف
 المصلحة قبل القول وقبل التسمية بما وجب لها فضعف
 العمى بضعه ولم يرد له بالافتاع جرد على انه لم يجعل له فناء
 لا واجب ولا ضروريا اليه وهو حرجي فالتزامه واجب
 له المتعلق بموجبه تعالى بالكلية الذين اصابوا انما كسبوا
 المتعلق بذلك الموهبات في المصلحة من قبل ان يفسدوا
 مما كسبوا من غير ان يفسدوا من غير ان يفسدوا
 في اصابها اذ لم يرد له في ان يكون يمتنع له عداها وموجبه
 قوله تعالى انما المصلحة ففتاع بالمعروف مفاعي الحسنين
 وقال تعالى في المصلحة فوجب له الفناء مع يوجب انصاره
 كما للرضول به المتعلق مع يبيع انصاره واحدا المصلحة بعد
 الرضول بل لا فناء العلم فيها قوله انما الرضا المصلحة والثاني
 الضرب اليه وهو قوله عا له وجميع المصلحة وحجة ان واجب
 قوله تعالى والمصلحة ففتاع بالمعروف مفاعي الحسنين
 قال وكل مومن متيق بلا فنيجه في الآية وقد اختلفت
 في فتحة كثره والقول كلفه قبل القول وحجة التسمية
 انما اوجب على الرعية انصاره انما هو واجب انصاره
 الوجوب وهو واجب عا له الثاني انما هو واجب انصاره
 الوجوب ووجوب اليه والثالث ان المتعلق للمعروف له
 اوجب لان الله اوجب له المتعلق بغيره الذي انما هو

ارضه يبيع له صاها

الوجوب

للوجوب والغرض مفعول والمصلحة فتاع بالمعروف
 واستند انما هو في ذنب الى هذا المعنى ففتاع بالمعروف
 اليه، فلان لا راد على الآية الى قوله افتاعني فتحة على
 افتاع عكس وهو قوله اليه والى (يعني) المصلحة التي يرد
 بها ولم يسم لها اوجب لان الله تعالى فتحة عن المصلحة له بالام
 رب والاي على الوجوب ولم يفتح على المصلحة للمعروف بالاي
 تخيم اليه، على ان الله عليه وسلم ازره وذا له حجة في اليه،
 عليه التعلق به دون الموهبة بل عليه انما هو انما لا يجب على
 احقر ان يبيع ارضه وانما جعل الله له المصلحة بموجبه فاعلم
 المصلحة في قوله والمصلحة ففتاع بالمعروف مفاعي الحسنين
 والعصم فلا يفتح عليه بالام الذي يفتتحه الوجوب ولكل
 قول فيه حجة من العرفي وايضا ما ذهب اليه عا له وحجة
 الله و(اختلاف في التسمية والمصلحة له فتحة له على
 قوله انما المصلحة للمعروف فاعلم ان له المصلحة والثاني
 عن ابن خلدون فتراها انما فتحة له وحقه نراي له المصلحة
 نحو انما الآية لانما المصلحة ففتاع بالمعروف مفاعي الحسنين
 العمى ان وحجة نراي له المصلحة ان المصلحة انما جعلت
 تسليمة للمراة عن طريق زوجها فلا فتحة في كل طرف ففتحة
 المراة من غير سبب تكون للزوج في ذلك الموضع انما التسمية
 والمعروف ففتاع (الذي) ان وكما لانه فتحة تحت العبد
 ففتحة بغيره فالواو والمراة اذا افتاعها عرف زوجها

للمعروف

امره

دخول جنبا أو غيره دخول جنبا؟ ومن عينة من صرف الزوج
 من ذال الحاء كالحاء اللينة لأن الخطاب به إنما هو للزوج ولا يعلم
 من ذال اللام من قبلهم ولا يفرقوا واختلاف الذم في ذمها إلى أنه لا يجب
 لها جميع الصرافة بالذم لو صح إذا خلاها من طهارة جنبا وتلذذ
 بها ونجس في الوضوء على الرتبة أفواله فقال ما لم يكن النصف
 إلا أن يطول فغلام معها والصيننا لم به وتم لها سنة كإزالة
 كإزالة العنق من يجب لها الصرافة كله وقال ابن أبي حنيفة
 لها النصف وإن لم يخل فغلام معها وروي عن عطاء بن
 أن لها الجميع وتم يخل فغلام وقال حماد بن النصف وتفاضل
 من تمتعه بها والذي تقتضيه اللينة أن لها النصف
 إذا التمس من هذا الجماع مما عرى الجماع على ذال اللام لا يفتي
 واختلاف من على الرتبة فتمت صرافتها فتستحق بها ربع
 فجهازها من قبلها الزوج قبل البلاء بل لا يجمع عليها
 فقال ما لم يكن رتبة نصفها ما اشترت وقال أبو
 حنيفة والشافعي منصف ما اشترت منه لا النصف
 ما اشترت لغيره لئلا تفعلى منصف ما لم يضمن ولم يفتل
 عن رجل منصف ما اشترت به لغيره من الغزو وكقول علي بن
 وجب من النظر فيمنع عينه في مظانه واختلاف في نطاق
 التعويبه إذا طلقها قبل الدخول وفروا في نصفها
 ولا غنعة وهو قول ما لم يضمن والشافعي وقال الشافعي
 حنيفة لا شيء لها من مريض وبها الكفنة ودليله القول

بغيره

الاول

الأول قوله ففعلى منصف ما لم يضمن وللشافعي في جنبا يعرض
 من العفرا وجر العفنة **فوكه تعلى** اللان يعيرون
 ففسرا استشهدا منعظم لأن يعيرون عن النصف
 بشر من جنس لغيره من والمعنى اللان تترك النصف
 الذي وجب له من الزوج والعرفان في كنفه اللينة
 كل أمراته قبلها أمر نكحها واختلاف في البكر النسي
 لا ولي لها كمل حصى وإزالة في مجموع قوله ففعلى اللان
 يعيرون له لا على قوله منصوص من وأما اللينة فمهرها رده
 وصيها ليست بدراخله في كنفه العموم لأن لا نفوس
 له في حاله فيكون له العفو وفوكه أو يعيرون الذي
 يبره عفة التفاح اختلاف في المهر إذا لم يخال فقال ابن
 عباس ومالك والشافعي في قول العزم وغيرهم
 هو الآية في رتبة البكر والنسي رتبة ما جاز لها
 العفو عن نصف الصرافة بعد الطلاق كما جازت اللينة والنفقة
 الجيزون يعيرون للاب **بما** أنه أراد أن يعيرون في
 قبل الكلاف الجوزام لا على كنفه ما لم يخاله ولا يخاله ربي
 الغنم إذا كان نظرا أو ذكر بعض المتأخرين أنه يجوز له وضع
 البعثة منه وأما وضع الجميع فلا يجوز إلا على الرتبة
 وجبة حاله أن الله تعلى إنما أجاز له أن يضع بعد الطلاق
 فلا يفتي في ذلك وقد قيل أن قوله ابن القاضى تفسير لقول
 ما لم يضمن وأما الوصية وسألتى الأولى بغيره فممن

قالوا دا علم مني عمو فوي او يعيوا الذي يسر
 عفرة النكاح وروي ابن ذرير عن مالك ان الوضحة في
 ذال قيلت الاب وقاله اصبح جعلت هذا يكون الوضحة
 داخل تحت فوي او يعيوا الذي يسر عفرة النكاح واما
 شي في عفرة فورا ان كان من بعد عفرة النكاح فهو داخل
 في الآية فاجل زنتي في عيو اللاح عن نصي التهم وقال انما
 اعوي من مريض مرة وان زنتي وخال عكرمة يجوز عيو الذي
 يسر عفرة النكاح كان عما او اخا او ابنا وان في بنت واني
 فحو فدا ذنب محاسن والي ضرب والخصم فقالوا فكم
 الولي ولا خلاف ان كان الولي تسعيت في انه لا يجوز
 عيوه وذنب بوقت اى اذ الذي بعد عفرة النكاح الزوج
 وعيوه ان يزوج الاضراف كذا فلا يسر ليه عن نصيبه
 قاله عي بزاي كتاب واني محاسن ايضا ويسر في انما رجع اليه
 وصعد برجمي وابو صبيعة والفتا يعي في قول الجرد
 واما في الخلاف افي ذنب افي انه الزوج منع الاب يسر
 العيو وهو من نصيب من ذنبه واما الذي في حق الزوجين
 انما وليه فيجب ان يخطرا فوي انوصيه من في الاصل في هذا
 احتدل في محاسن الفتا يعي على ان المراد به الزوج ان قالوا
 اللان في بيان كذا انه اذا ذكر العيو من رصر الزوجين
 ذكر في رضى الزوج الاضراف او فدا قال انما فقم وارتوا
 النساء عدا فاني فدا فان كسر في من فقم منه فقمنا

مكرو

مكرو بذل تركم انصارف عليها وفرتها على الطرف ومما
 استدلوا به ايضا ان قالوا فدا قال الله تعالى وان نفعلوا
 افي للنفقوى ولا يربى بعبه قال الغراف قال منه على عني
 وذكروا ايضا ادلة اخرى للنفقوى فقم منة محنة ومالك
 ومن قال يقول في الآية ادلة اخرى ان الفتا الخطا في
 يقول وان طلقتموهن من قبل ان يزوجوهن فقولوا انما
 عفرة النكاح كفافة للفتا فيجب ان يكون المراد به من
 من وجه بالخطا واذ انما في الله فقم فدا قالوا في
 الولي والثاني ان قوله الذي يسر عفرة النكاح فيجب
 ان يكونا يسر في الحال والزواج ليس يسر بعد الطلاق بل
 فقمي والثالث ان عفرة النكاح عود في المعطوف
 عليه في الفتا الذي اراد بالخطا وفرتها ان قوله
 الا ان يعيوا في الله في النصيب الواجب للمكلفات بسفقه
 عن الزوج قبل الخطا فيجب ان يكون عفرة عيوه عن ذال
 النصيب في الفتا او ولي البكر ومن فقم على الزوج فقم
 على العيو عن نصيب رضى وذا في خلاف الفتا في الرابع
 ان في فقم على ما قلنا بسفقه في الفتا او وليه
 على الزوج في رضى فقم فقم في الخطا في الله فدا العيو
 لغوي وان نفعلوا افي للنفقوى والمنة والفتا في رضى
 فقم في رضى العيو في كذا في رضى في رضى الزوج
 يقول وان يعيوا افي في الفتا في الآية ولم يعيوا

التملع ولا يقطع جان فطعه فبعضه غلاب منهم من كمل الكل
 قلنا الزمجة وهو قولهم من الخ طابا وبعد الله بنهم وهو
 التبع الذي نسي عنه ابنهم وفيهم من اجلنا كلفه فيه قال
 الجهمود وكذا العا ان انتمم الذاج في الذاج حتى قطع الزاد
 بالجهمود على جواز الالة وكومته افروني وقال بعض قسم
 والجوازم الضوايا وقد قال على بن ابي طالب في ذكاة وهيئة
 واختلاف قد من صفة الزمجة اعتبار الغلصة وانما تلغى الى الزاد
 ام لا فانهم قد من اعتبار الالة والتميم بانه لم يدمع النسخ
 على الله عليه وسلم ولا على اهل بيته بالانسة ولو كان ذلك
 لم يفتي لم لا يغفلوا ودليل هذا الجهمود المتناقص في كل
 الالة كذا في موضع الزكاة فان تذهب به يكون بلا شك به الصبي
 اختلف فيه وكذا ان دفع في موضع لا يتوحد به السي
 كذا في عهد يوك بل طعن فيما عمل المخرج ام لا في غلاب ونسج
 الشفيع وامي من ان الخلاب لانه ليس ~~للمفسر~~ بكتاء فقه البرور
وقوله تقع اتمت هذا هو هذا القول لانه محقق
 معجزته لا يطار من موطن به ولو كان ذلك اليه اليوم امر عن يمينه
 اخوان النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجب تكبيره وذاب نوع
 الى ان اذ الله عنهم على جهة غلبة الطبع والجماع والمصحة
 على نحو ما قال الغاريك للشيخ عليه السلام في قضية غلاب
 عظيم ان هذا القضية ما اريد بها وجه الله تعالى وكما قال
 الامام (عليه السلام) بل هو مبي فوله ان اتبعي تشابه علينا وانما ان

الوجه ان

شأن الله

بيت

شأنا الله لهم ترون اذلة واغفلوا ودليلهم وعلمهم على موافقة
 الامم وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لو لا ما
 استثنوا ما اهلوا الله ابدوا وقوله لا تاجت يد الحق وغفلوا
 عن من جعلهم عطاء بقتل الغلظة البيلان وحيثما بالحق الذي
 كلفه لانه كان قبله البراجية يعني حق وغفلوا عن ابي
 زيد الذي حمل حمل ورتبه على النعمي الان صرقت راة عنسوا
 هذا الجان عن شئ لم انما صلاية وقوله تعالى واذا قتلتم
 فمسيما جاء اليوانم فيها حسب هذا الغنل على ما روي ان رجلا
 من جنس النسي ابيك تميم وكان له مال فاستيطر ابنه فيه حوته
 وغفل عنه وقيل انبا بمحة وضرورته غنم معيق فقتله
 ليم ثمة والغلاء في سبيك اخي غنم سبيك لم لا غنم يفته
 ويطلبهم بركة وقيل كانت بنو النسي ابيك في تميم متجاورين
 عاقلوا الى بليل اعدا المحرقين وحيو النسي لم يغفل عنها ففعل
 يطلبه نحو وتبطله حتى وجد غنما متعلقا بالثبيح اور
 سكران المحرقين التي وجرا القيل جبه وان لموا فقله موقع
 ينسج كجاح حتى دخلوا ابي السكالح فقال (عليه السلام)
 والنهم عنهم انقتل ورسل الله حنفا جزا لى موسى
 علمه السكالح وسالوا البيلان ما وصى الله ان يزلجوا
 بغي بل يرضوا ببعضهم وببعضي ونجني بفارله وكذا السبيك
 في تميم البغي بالزجر ما اراد الله تعالى من صفه الجميل
 فصل جبه وقد اختلف في كيفية ذلة الجهمود ان رجلا من بني

فول مخالف القاصي الكتاب والسننة ومن قال به المحدثين
والشعبي واما المثلث الم فذاتة بحرف العين فتنزه الى
افقي اكر الحمل على الوصل والطلاق بالجرع واختلاف
الطغاية على قولنا احدها اننا نقدر في **وجبة** ووجدت
اربعة اشهر وعشرون وهو قول مالك والثاني اننا نستعمل
بملاذات خمسة وفيل في اننا في الحسنة واما افلدا عذرتنا
اربعة اشهر وعشرون جعبي دارجلة جعبي مجموع الالة واما
الختلجية غير المدخول بها فيخرج القول فيها على خلاف الرواية
احدها اننا لا نشتي عليها في رخصتها والاخرى اننا نعتد
اربعة اشهر وعشرون الالة من اللزوم وحلها الاختلاف
انما يعني على الاختلاف جعبي الكفا رجل جمع فحاطبون جعبي
الاستدراج ام لا واما المثلثة تنافي الجعبي وهي الذي تنافي
حيضها فيعبر بها من المثلثة فلدلة اقوال احدها اننا في دارجلة
اشهر وعشرون والثاني اننا نتم به الى ثلث تسعة اشهر والثالث اننا نتم
بدارجلة اشهر وعشرون اذ الم ياتك برك وقت حيضك بخلاف الالة
ياتك برك وقت حيضك وتسا في محنها واما الاستدراج فيعبر فواء
يكون قوله تعالى والذين ينجون من **خج** ويرزون الالة
عالمها ووجه نزول جعبي ان الالة والقرم اربعة اشهر
وعشرون واجب على كل فتوى عنها من الحرسي سوى ما ذكرنا
فدخولها كانت او غير مدخول بها فيخرج لو كسرت في الزوج
المتوفي جعبي او كسرت **فم** او بعد مجتوب او تسلم لشموع

وباء زوجي

اربعة اشهر وعشرون يكون قوله
انما ياتي به في قوله
فانما ياتي به في قوله
فانما ياتي به في قوله
فانما ياتي به في قوله

فول

واما العرف فاما الصبح فاذ اذا افلنا ان ما بين العجبي
الى طلوع الشمس من النهار ولا من الليل كانت هي
الوصفي لان الحكم والعرف بينهما دخلعا والعتق
والفريق من الليل فطوعا ووقف الصبح فتنزه من الوقف
بحسبك وعلى القول بان ذلك الزمان من النهار يكون
الاكتفي ان الوصل في العرف لان الصبح والظلم يسفلان العرف
والغروب والعشاء فنام ان من العرف جعبي اذ اوصل بينهما
ومزاجهما الحان فبان الصبح بالشفقة اللاحقة في اثباتها
وقال من ذكبت الى ان العرف ان العرف كانت ذاتي جعبي
وفت الشفقا الدم بمعايشة فماتت تنفق عليها
بالرعية او كفا وذا ان ارجح الاقوال قول من ذكبت
انها الصبح او العرف قوله اننا عليه الاستدراج من حكم
البردين دخل الحسنة فدل انما اذ بها الصبح والعرف وقال
بغروب المردان العوات والعش فلتا معلى ما تقرر
ما تاتي جعبي الوقت من طلوع الفجر الى طلوع الغروب فوكان
لهما لانه ليس من الليل ولا من النهار والثاني انه من
النهار ووجه قولنا اننا من الليل وعلمه ذاتي قوله
من اجاز الالة بعد طلوع العجبي الصوم واختلف جعبي
الوقت ففقدنا اننا سننة موكرة وعرفا في صنفه
انها واجبة ولست بدوم وعنه رواية اخرى اننا في طهر
وذلكنا قوله قل هذا فموا على العلوات والفتنة

الشبهة عليه لانه كان مظهر العشر من الله الذي اشتهر عن مظهر
 بديع وحزايون على ان الاغتراب من الله ليس بشرى وهو تهي
 لقول ابي حنيفة فيمن قال ان الله عز وجل قال ابي اني معي
 حرانه فهو على ان يكره فيه والله ان اغتراب من الله او عشي
 بالاجابة انه في الحقيقة وحزايون لا يغير الله في الله فليكن هذا اراد من عشرين
 من هاهنا في اكثر من عشرين على الله في اكثر من عشرين في هاهنا
 في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 جوفع اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 ضعف في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 عود في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 واستغناء منقطع في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 الذي ذكره ابو الحنفية رحمه الله في الاستغناء في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 اذا ارد الاستغناء في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 منع واما ان رد الى قوله ومن لم يلقه فانه مني فلا يكون
 الا منع حله واما استدل بعصم بعونه ومن لم يلقه فانه مني فلا يكون
 كعدمه لا يبع فيه الا بابه به جميع الطعام والروايات
 المستثناة عن هذا لانه ليس بالطعام والله يجوز جميعه بالطعام
 فغزاوا الى اجله وبعه قبل قبضه وبيع بعضه ببعض
 متعارضة لا جدوا الى اجله وهو قول الشافعي والاول
 قول ابي حنيفة ولا حجة في الملة لان العلم فيها يعني

في العلم في اكثر من عشرين

الزوف

الزوف وانما الطعم او نفعه حقه لا يثبت له انه طعام
فصوله لا لا في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 المعنى والحق بديع قوله في نفسه الى فخر العيني والحق
 والعيني ركني استغناء للملاية في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 كذا في الملة كذا في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 الذي انما منصوصة اختلجوا يقال في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 الله صلى الله عليه وسلم في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 يادى الحنفية كون الا ان يفتا تلوه في الملة في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 ما في الله في الملة في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 السبب وقال الصبيح في الملة في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 ابو حنيفة في الملة في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 التي منها ارادوا الى جوع انما في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 الى العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 ابو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 ورغب في ان يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 العمل الكتاب وقال ابو حنيفة في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 انه الحنفية في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 ومن حنفية في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 لا في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين
 لا في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين

في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين في العلم في اكثر من عشرين

وهو صلحهم

فاللينة على هذا اورد فيه منسوخة والذينة يسوا الى انه
 فمكة اختلجوا به فاولها فقال ففاعة وعمر كثر اللينة
 خالصه اهل الكتاب الذين يزلون الجزية ويؤدونها على
 يد ضلعي ثم قالوا واما القوي اهل الاوقاف فلا يغفل
 منهم اللالاة اللالاة او الصبي فلييسوا برا خليف تحت
 اللينة واما المرحوم من يجوز اخرا جزية وتتم اهل الكتاب
 وعلى هذا القول يكره معشر كوا العرب على اللينة
 نحو الى اعطاه الجزية ام لا فان اجابا نسيب وقرا
 القول ياتي على ضربين كذا يعني واني حنيفة واني
 حسب مني مني كرى العرب واما على ذلك فباللينة
 من في قبول الجزية منهم فجمع من اخلون في اللينة ولا يكونون
 لدا اذ واهم واما في نشر والى ترون ما تعلق انهم يمشون
 برا خليفه جزاء اللينة على هذا التاويل لا في يجوز ان
 فو خليفهم الجزية با تعلق بمشركون او يقتلون با تعلق
 واما اهل الكتاب جيا تعلق انهم دخلون في اللينة على هذا
 التاويل لانه لا خلاف في وجوب قبول الجزية منهم
 الا انهم رايت جمع التاويل اهل هذا هذا القول الامام الحجة
 به اخرا الجزية من اليهود والنصارى اذ ابرؤوا ورضوا
 بالفرقة مللا حرج على قلوبهم لا يقبلوا ولا يغفل منهم الا
 الماسي واولئك من وعلاء الجزية التاويل ومما
 ركب في هذا القائل حريث التاويل على الله عليه

عني

عني عيسى بن مريم عليه السلام انه نزل فيكم القليب
 ونضع الجزية وتقولون اني الما في نية كونه عليه السلام
 بلولان في نية نية كونه عليه السلام ان الامام يعني لما جاز
 له ان لا يغفل ولو كان قبوله منهم واجبا اذ ابرؤوا
 لما جاز له ان يغفل ولا داخرهم منهم وقرا قول عمر بن الخطاب
 لا يقبل الا على القول الاول ان اللينة منسوخة واما
 الما جاز نزل الحريث مبضع للاعتقال منوله
 ونضع الجزية ان في نية وضعها عليهم حتى لا يغفل منهم
 اصل الا تحت الجزية وتحت ان في نية ويسقطها ولا
 في نية منسوخة الا بالاسلام وحكي ابن حزم الما جاز على
 انه خرج دعاءهم اذ ابرؤوا الف الجزية وشوكتهم فوج ففعل
 حتى يعطوا الجزية عن يدهم طاعون وكان النبي صلى الله عليه
 عليه وآله اذ اعقب الحق قتالهم امر ان يدعوا اولاد الى الاسلام
 جاز اجابوا او اللادعوا الى الجزية واني اجابوا واما ما نسب
 والجوس منسوخ لانه على الله عليه وآله وسلم قال نستو ايم سنة اهل
 الكتاب وهم اهل الكتاب مع قول جلالكم في الاسلام انما
 ادوا الجزية با تعلق مع ذلهم القول وقوله يعني لا اكره في اليربي
 لعنه لعنه الجزية ومعناه النهي بان امره لصر مرة في ذلهم
 لا يكره في الاسلام بل ينفذ اسلامه ويكره ولا يكون له
 حقه رجوع ام لا معية في الجزية فولان والمشا جليل
 يقول لا يكره اسلامه واني حنيفة يقول في وجهه والتاويل

انهم اهل ولد ولده ابنه وكانت له عجلة جار سته في غمضة
 وقال اللهم اني قد استوتدت عنك فخر العجلة لئلا اكون في القبيح
 وولدت اليك ففعل الله بها مع النسيب ما صنع وفعل كان
 ذا العا بسبب رجل كان يري انه وقد ان رجلا كان يرا ابيه جفاح
 ابوه يوطا ونحت راحة معاً في مسكنهم يري به يرايع جوهه فيساره
 يستقن العا فقال ابن النابهم اجمع عني يفتنه ابي وانما اخبر
 بسببهم انما فقال طاحب الجوهي ابيه ابا له وانما اعطيه فممن
 العا جردا الك حة بدع ابن الناب طاية العا والسفلة
 طاحب الجوهي ابي ثلثين العا فقال له ابن النابم والله ما استوي
 منة نسيه ج ابا يريه معوضه الله منه ذ العا وفعل وجفوت عنه
 مجوز كانت تقول بيا عي كانت البقية لم وكانت فمة البقرة
 مع واذ في عكرمة كلاله ذ ناني واختلاف فيما استوي به
 بفعل جوزنا فوة وفعل ونقي وفعل عشي مهم اريه وفعل الجاهي
 جلا به ذ ناني وعكبي وكبي ان هنر البقي ذ ناني من العا
 وفعل كانت وعشية **وقسولة قتلى** فعلنا افرىو ببعضها
 بفعل انهم غريبو وفعل غريبوا فني لانا ابن خنجر حكى انهم
 انفتك وقع قبل جوارز جوارز الهم وانهم امواء في البقرة
 اريه في سنة واختلاف فيما غريبه فيها بفعل غريبوا بالهمسة
 بين النسيب وفعل بالبعث وفعل باللسان وفعل بالذيق وفعل
 بعضهم فيها وروي ان هنر القتل لا عي د ابي بقاتك
 عا د مينا لكان وفرا استرل والكم رمة الله هنر الا فة

مباركة

وراء

حالة الحال

على الحال قول المفتول ذ عي عنه جلال ولم يتلق قوا انه
 لو في العا يوجب الفسامة والعودوا لثقل قوله في قبول
 دعواه في قتله الخطا وتلعبه بدعوى العا جميع العا والفت
 بين نصيحة ومالعه بهتود اهل العلم واستدلوا بالحق في
 بقول النسيب عليه السلام لو يوطى الناس به عوانم النسيب
 وبالفائدة عي دعوى الحال ويقول النسيب عليه السلام البينة
 عا من ادعى والنسيب عي من انك ومنزلة في دود لانا الخرمي
 فعلم بقتله به عوا وهو ولي المفتول وانما اى عي با
 انظر ابى دعواه من قول المفتول والاصل في جميع الدعا
 ان يعبا باليمين من يغلب عي الحق صرفه كان فرعيا او رعي
 عليه بالحمل على صرف او لاء المفتول في دعواه لسبب يزل
 عا ذ العا فممن المفتول او عا النسيب الذي عي به قبول
 الله عا عليه وسلم في العسامة من العا اوة بنر النسيب
 والنسيب ود فوة الي وجب ان يغلب قوله ومنزلة النسيب
 الذي عي عنه اهل جلال بل الوثق جال عي عليه هو من قوا
 لسببه والمرعي هو من ضعف نسبه فليس يمين ابي القسامة
 وبين مرعي المرعي والمرعي عليه اختلاف وعول من قال
 انه الميم ذ العسامة خلاف الاصول عي عليه ودليل
 عا القسامة وكونه جارية عي من الاصل جارية في المارة
 المذكورة من اهل القتل وعول فتلقى جلال وقد خاله جارية
 ففتق النسيب ابو عي بن عبد الله وعي ان الا عي جارية

اختلاف في سبب الالة فقال ابن جيبى بسببها ان
المستعملين كانوا انصرفوا عنى بنى اهل الذمة فلما كثر
بغى المستعملين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقصروا
الامالى عنى (هـ) وهذا في سبب الالة فيمنع من الالة
الصرفة على من ليس من ذى الاسلام وفعل او قى
البيع على الله عليه ولم يصرفه في مجامع يهودى فقال
الغنى فقال البيع على الله عليه ولم ليس له من صرفه
المستعملين بنى فزعم اليهودى بنى بعير بنى ثل الالة
منسختة الى المانع وروى ابن عباس انه كان نزلوا به
من الانظار بنى في ايلات بنى بنى النظمى وفوضه وكافوا
لا ينصرفون عليهم وعنه ففعل بنى ان يسلموا اذا احتاجوا
من ثل الالة وقال بعضهم ان اسماء بنت ابى بكر
الصديق رضى الله عنه ارادت ان تطل جبرها ابا فخر بنى
بنى امشقت نزل الالة لكونه كمال بنى الالة
~~~~~  
ولما هي سبب الالة دليل على ان الالة الالة الصرفة  
عليهم وان لم يكونوا على ذى الاسلام وخليفه الالة قوله  
تعالى ويصومون الحق على عبه مضكنا ونتموا (هـ) اسماء  
والاسمى يدا الاسلام لا يكون الا عصى وكذا قوله  
تعالى لا تنهوا عن الله عن الذين لم يفلحوا في الدنيا  
ولم ينجحوا في اخرها ان بنى وكم وتفسطوا اليهم الالة

تدبر

بطون

بطون الالة تفتض جو ازمى في الصدفات الحكم  
فلمن الالة انهم على الله عليه ولم ختة عنها ان كرات  
البيع وضة بعوله على العتكم لعملاء خذ الصرفة  
من الغنى بالهم وكم كما على بنى البيع بائع بنى بنى بنى  
على ان الالة كرات المعروضة لا تقى بالهم ورا ابو حنيفة ما عرا  
كرات المال يجوز صفة البيع مثل صفة البيع بنى الالة  
مجموع الالات بنى ورا طعان الطعان ورا بنى ان صرفة  
البيع منصوصة انظر الى العموم بعوله على العتكم  
بنى صفة البيع الخوف من الطلب بنى مثل كرات العموم ولما  
بنى الالة ان الالة تشتت كل بنى بالبيع وهداة وذا الالة لا يتحقق  
بنى المشتى كسر بنى ان فوق ثقل بنى عليه العتكم ليس عليه  
كسر البيع بنى بنى في الصرفة وروى الى الكفار بنى كرات  
ان يكون مفعلا ليس عليه كسر البيع اقتراء ورا الالة  
من عمل العموم كرات المذكورة بنى كرات بنى بنى بنى  
ما جازا عطل الذمى من صرفة التطوع واختلف بنى كرات  
التطوع وبنى بنى ثقل ان بنى الصرفة بنى كرات  
الالة على ان بنى بنى بنى بنى الصرفة بنى بنى وهو  
مولى المشافيع وهذا لا يقتل الالة بنى على القول بان الالة  
بنى آد بنى بنى **قوله تعالى** للفقراء الذين  
اصروا به نصيب الله الى قوله لا يصطلمون الناس بما  
قال بنى بنى ان اللام تشتت بنى وما تشتت بنى

جميع الصرافة ورضه ورضه  
وتحصل من الله اطلاقا في هذا  
احكام الذمى من صرفة الالة



غني وعني من المحتمل ان تكونا اللام بمعنى على ويكون التفسير  
 على العفي او المحتمل ان يكون للعفياء في موضع الحال من الفاعل  
 من تنفقوا اياه فانك وما تنفقوا اياه من وعظمت ويجوز ان  
 تكون في موضع العفة بمعنى كانه فان من جني مصون للعفياء  
 وفان بعضهم كمو على انما رجع تغردى اعلموا للعفياء وهو  
 تغردى ضعيف وفي قوله الذين هووا فو لانه احسنها المحرمان  
 المعنى اهوهم فذل الجداه فبعضهم من الغنوي والثاني على  
 اهوهم عروهم اي لشغلهم بغيرهم ومعنى اهووا اواروا  
 الى ان اهووا انفسهم لغيرهم كما يقولون ايهك في سبب الله  
 قال بعضهم كانوا اهل العفة عند من سجد النبي عليه السلام  
 فزاحوا من العفي والنفقة الشفاعة وقال ابن جبريل  
 فوم اخذتم جراحات في فنتهم التي قاتله وقال مجاهد وغيره  
 من الدابة في اديهم يعني اهل الجرحى ومنه ان كان كما قال مجاهد  
 على القسوم في كل من كانت حقيقته هنرا اولى لانه لعفي  
 علم ورد على سبب وجه خلاف من الاصول **وقوله**  
 بحسبهم الجراحات كمن انما في يد باجل هذه الجراحات  
 بضم وقوله تعني بهم بسببهم لاختلاف في السبب ما  
 في معانيه يقال القيد في الجرح والجلجدة وقال ابن زيد رثاثة  
 الشدة وقال في حد الثور وضع وانحشوع ونذر الافوا  
 على جهة التمثيل على ما تعني به احوالهم فيوداهل فحقت  
 فكولاه وتعي فجمع بجمع فاعل بعضهم ونداء الدابة

تكون

لانه على ان اسم العفي يجوز ان يطلق على من كسوة ذات  
 حمة ولا يمنع ذلك من اعطاء الزكوات وحزاعا اتفق العمل  
 عليه بل في قول عاصم يعطي من الزكوات من له منسنة وخرام  
 لا فضل فيها وقال في موضع اخر من له منسنة ودرية  
 لا عناية بمنه وذا في شعبة ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 من له دار وخرام منسنة من له دار وخرام منسنة وخرام منسنة  
 الموصى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم صايد  
 وراف حيرة على منسنة وخرام منسنة على ان العفي اسم  
 ثابت للكل من جمع بعض الحكمي ما لا بد منه بحسب حاله  
 والمنة على ما فرقت من تغردى ترك على في الخ وقال بعضهم  
 من الدابة في قول من قال انه لا يجب ان يعطي من الصدقة  
 من كثر ما يوارى به عورته وسريته جوته ولو قول نساء  
 وعز اخذتم جراحات في فنتهم التي قاتله وقال مجاهد وغيره  
 الى اسم الغنوا حتى لا يلدن الزكوات فقول من كذا في كذا  
 قال وان كانت دون فطاب للمحرم من مال منكم وله او فقة  
 او علة من مال المحرم او فقة يطوق للرجل اكثر من كذا  
 فطاب للمحرم ولا يلدن له وروي عن الشاربيعي واذ من  
 البراءة فموا عن الشاربيعي ابي بكر وفيه منسنة فطاب وهو  
 قول عبد الملك وذا في بعضهم عن الشاربيعي انه اعني منسنة  
 في الم فوات سنة ومن قال ان الله اعني اربعين درهما  
 وقال الثوري والمفسرون درهما والظاهر من قوله المفسرون



على خلافه الالهية اعتبار الكجانية لاف الله تعالى قد اباح له ولاه  
 العفسي لم يهلل صري انه كورن في الالهية اخذ الصرا فقلت ولاه ان  
 لعم كسوة وسلا حاد وابتا وقد اختلفت معه بعضى البعض  
 نفا با ام لا ولاه الالهية الجواز اذا لم يحج من النعمة يستم  
 منكم وحزركم اذ اختلفنا ان من كان في العفسي ولا يعطى من الزكوات  
 الا ان يكون فيه الى التوضع اليه قد ربه بخار وهو ظاهر الالهية  
 انه الله تعالى نرى في بعضه الغزاة من الهادى بن بسم ابيزك  
 الهليل كيا اذ يستمر في الغزاة البز بوضعي فيميز بين  
 من ان كان خلافا له في العفسي من الزكوات ولا يعطى بظاهري  
 في قوله عليه السلام لا اله الا الله الصرفة لغنى الالهية لغز الحرة  
 ولاه بعضه ربه الالهية على ان الغزاة في العفسي في بدنة لاله  
 بسم بكم في العفسي بكم لاله في قوله تعالى لا يستطيعون  
 خذوا في الارض حال بسم انه لو زال عنهم الاحكام لغزوا على  
 الغزاة في الارض بكم انهم ذو قوة افوتكم وقد اباح لهم تعالى  
 اخذ الصرفة بالعمى صرفة وكذا في قوله عليه السلام لا اله الا الله  
 بسم احدكم حبله في العفسي على ظهره من ثباتي رحله  
 بسم لاله الحرف بكم على كذا المعنى لانه لا يقرر على الاخطاب  
 الالهية والاسم في التسويج ولم يجر عليه التسوية وذلك  
 موم رضى وف الى اخذ بقوله عليه السلام لا اله الا الله الصرفة  
 لعمه ولله في في تكم جعلوا الصفة كالفعل وهو قول  
 المشاهير واسم في القولات في المتركب وفوق عليه

اعلموا ان الله

سوي

التسليم

التسليم ولله في في التسويج قال الهادى الماعز الى الضم  
 الذي يفسر التكمي بما اخذوا حجة بعضهم انما على ان العفسي  
 استورا لاله التسكين بقوله تعالى للعفسي اله الذي له هو وانه  
 في سبيل الله الالهية وبقول تعالى اقل السبعين وخلافتا  
 التسكين فيعملون في البحر قال ابو الحضر والمنا قال في يوم  
 بسم الله على ان التسكين اله الهادى في العفسي على  
 حذر اذا رافا في العفسي اله الهادى في العفسي في رافا وهو  
 غير محسوب للاله في في العفسي المصطفى وتقدم على  
 على حكم اله اربى قوله الكنى العفسي وقوله قوله تعالى  
 ولعمى جنهم في كثر القول وقد اختلفت عنده في  
 المزاج ان وجرا المذكور عمنونا في كذا في العفسي  
 انه لا يلقى عليه لان التقاربي قد اختلفت وقال ابن  
 ولعمى تعالى عليه **وقوله** تعالى لا يصطلون انما  
 الحاد اختلف العفسي ون فيه بفعل يستلون ولا اله  
 في العفسي وفك ان لا يصطلون لاله لاله لا يكون في العفسي  
 سوان فيكون منهم الحاد كما قال على الهادى لا يصطلون  
 واستمر على كذا في التقاويده ووجب الله تعالى في  
 بالتعب وبقوله عليه السلام ليس التسكين الذي يطوب  
 على انما في قوله لا لله في العفسي والتمه والتمه في العفسي  
 التسكين الذي لا يجر في العفسي ولا يصطلون في العفسي  
 عليه ولا يصطلون في العفسي والتمه في العفسي



بالتاويل الذي يعقوله عليه السلام في حديثه (ان في وسمو  
 فيه التمازج ايضا ولا حتى المستكن الذي ليس له غنى  
 وتستغنى ولا تستل الناس التمازج فان التماسا في  
 بغير الحرف جازي في المصطفى بن برون معنى خالده فوج عليه السلام  
 من يملك وله اوفية او عرفة وفقر سال التمازج من كمال  
 على انه ربح ثلث او فية فوجو غير عجب ولا معلوم وصر  
 متعجب وقال التماسا كذا احدنا منسوخ بقوله من يستل  
 وله ثمن او ابي فقر سال التمازج فوجو كذا احدنا منسوخ  
 بصرفته وزلا لعله وفقر تغرم الكلام على هذا المعنى  
**فقولنا تعالى** الذي ياكلون الربا الهامة الى فوج  
 واذا كان ذو عسرة الى بالان في ذلته وملكه ما كانت  
 الامم اب تعمله من تاجي الذرية بزيادة فيه فيفسد  
 ربحه لفرجه انفعلي ام نبي كذا في الغنيمة في ذلته علة  
 المال ويصير الطاب عليه **وقولنا** فاكلون الربا الى الله  
 يكسبون الربا ويعملون وضعت لفظة الاكل لانه  
 اقوى معاصرا لانسان في المال ولانها دالة على الحرص  
 والجمع ما فتح كذا العجبة في ذلته الكسب فكل الكسب  
 كله واللباس والتمسك والاداء خادوا لا يعاقبهم العيال  
 ونعم ذاك كله داخل تحت قوله الذي ياكلون **وقولنا**  
 عماله بالفسح فالواحدة معناه ثم يبيع التنازل لغيره في  
 الكبار وان مول تكثر في الفسحة ورد عليه واللا

له

عليه

كلها

كلها في الكبار انهم هم في ذلته ولم فعله فاعلموا  
 ولا يقال ان الله لم يمنع ولا في با هذا العصابة في الى با  
 بالحرف من وعمل الالة **وقولنا** تعالى يا ايها الذين امنوا  
 اتقوا الله وروا بالي في ذلته ان كتم موضع الالة نسب  
 ذلته انه كان الى با في التماسا في ذلته الوقت وكان في  
 في شرفه ربا مكان له اولاء على كذا ولا علة في رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مكة قال في خطبته في اليوم الثاني  
 من العجبة الاكل ربح في التماسا هو ذلته الاول ربح ربحه  
 ربح العجبة من عبد المطلب فبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ربحه واخبره الناس به ثم ربح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الى المدفنة وانفعلي على مكة عتاب من ربحه فوجو استنزل  
 اكل الطاب بعد ذلك الى الاسلام استنزلوا في ولا فوجو  
 ما اعطاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندهما قال  
 بعلمه وكان في ذلته وكلهم ان كل ربح لم على الناس  
 بالان يا خزون وكذا ربح عليه فوجو فوجو عندهما  
 في ذلته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجو كذا  
 ثم ربحه الله به ذلته كذا ربحه كذا ربحه في ذلته  
 في ربحه التماسا عليهم علم التماسا وذكي بعضهم ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اقران كذا في التماسا  
 لتعجب كذا التماسا وعلية فوجو فوجو كذا ربحه  
 ربحهم بعثوا الى مكة للافتصاد وكانت الرخوة في ذلته

واحدة



وتم صومهم ورجعوا بغير ثياب على خضه المغيره الخروصين  
 فقال نبوا المغيره لانهم كانوا في الربى فلو وضع  
 وزمعوهم الى غناب من السرب بكنه وكتب به الى  
 رسول الله على الله عليه وسلم فبذلك لا بد  
 فكتب بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غناب  
 فكتب بها بغير ثياب الى الربى الله الزيادة  
 الا ان الشرح اكتب زنادا شجانيه وخرج انوا ان ياتي  
 ولان اختلاف الابهة يختص في رسم كل زيادة الا حقه  
 الشرح **وقوله** فغلى واحل الله البيع وخرج الى بي  
 يختص في جواز الزيادة فيه الا حقه الشرح  
 وقر اختلاف الاصول في قوله فغلى واحل الله البيع  
 وخرج الى باكله هو علم او جمل والذي اختاره اكثر  
 الفقهاء انه علم ثم اختلفوا فيمنهم من قال هو من  
 القصور الذي لا يحصر فيه ولا يدخله المحصور لانه  
 لا يمنع الا وهو حلال اي ان السوم العاصره لا يخلق  
 عليها اسم البيع بشرط الاجازا فبهمي غير حقه فخا  
 قوله واحل الله البيع واجازوا ان يطلق عليها اسم  
 البيع لغة ومنهم من قال هو من القصور الذي اراد  
 به المحصور واختلفوا في كونه الحرقه منهم من جعله  
 فيما اراد به من ذلك من صفة العموم ومنهم من جعله  
 من غير الجمل والافنى انه علم محمول على الحاجة الا فلاح الولد

من خروج منه وان تخصيه بعضه لسر فانه من الغلق  
 به ولا موجب للاعتماله وتغزاهوا الصبي وفرج له تت  
 اخبار في الغنى عن ديوع مخصوصه اتفق الناصب  
 على تخصيه الاله جنتهم كما كنهم على الله عليه  
 وسلم عن بيع الغر وبيع قبل الحقة وبيع الملاسة  
 والخبازة وبيع الحفلة وبيع المظامير والملافة  
 والحدود والوجوه اخبار اخرى اختلف الناس في  
 التخصيص بها فبيع الشجر وبيع العري بانه وبيع الكتاب  
 الى غير ذلك وكذا العلم العناصرة بخصه به فوج ولا ينفقه  
 به الا من روى الى غير ذلك لانه المتفق عليه والمختلف  
 فيها ما يشوع على فروعكم كما ان الله افصله طرقة  
 في حوزة رعيه وسته وهي المختلف فيها بالجملة في  
 اللين ثم فخر لها الشرح ولا وردها في منسرح تحت  
 قوله فغلى واحل الله البيع كل بيع الا حقه منه  
 لانه ليد والحقيرة هي التي فلاح الله ليد في تخصيه  
 مجموع الاله بالبيع منها والمختلف فيها ما فيها ذبه  
 الشرح بان في نسوق في الله افعله يفتنى قال في  
 فيها كيف فخر لا علم من الكتاب والفتنة والاقلام  
 في ذلك السوم اجازة ما لا ولا في من فادى في  
 في الحقة على في ولا فخر في من كسفتهم وقد رعت  
 ابو حنيفة التي ان السوم في الحيوان لا يجوز وذا



كما نرى في هذا الظاهر ان السمع بعد هذا الفصل  
 والموزون لا يجوز و ذلك لما لم يوافق في الامة و قد  
 على الله عليه فم عنه فيبقى على هذا الابدالة الواردة  
 في النفي ان مع قوله عليه السلام من علم جليست  
 في كل معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم و قد  
 بيع الغير الفالسيه وهو غير هذا الذي على القصة  
 وغير النشائي انه غير جاني وصف اذ هو صفة  
 و غير اني منفعه انه جاني وصف او لو كعب الا انه  
 يوجب التمتع جاني و قد اذ اراي السبيع وحجة  
 فالجاريه الله على النشائي مجموع الامة و قد اراي  
 بيع الايمان الحارثي اللتي تنفق و قد اراي  
 تنفق على ربي نادر و لواء اجازة والتم و منعه النشائي  
 مني انهم مولد و الحجة في الامة قوله غير جاني و اهل الله  
 السبيع و صرح الرب و قوله الا ان تكون عبارة غير نادر منكم  
 و قد اختلفوا في بيع النشائي و مجموع الامة حجة لرح  
 اجازة مع ما ورد في الحروف في هذا الم و اختلف في  
 بيع او لم يولد و قد ان كفاية العلم اني لا يفي  
 بوجه و ان من لصر و قول الله الظاهر في حروف بيع من  
 و غير النشائي في القول اني و قد ان في رضى الله عنه ان  
 فيبقى في الامة من النشائي و قد ان في رضى الله عنه  
 انما هي بقول الله في رضى الله عنه و قد ان في رضى الله عنه

ح

دعوى

و هذا الامة في لانه فتنصر بادلته معلومة و قد اراي  
 بيع الجوز و اللوز و الباقية في نفسي، الا على اجازة و قد اراي  
 و منعه النشائي و ابو حنيفة و حجة في الامة مجموع قوله  
 تعني و اهل الله السبيع و قد ان في رضى الله عنه ان  
 واستغنى عن الماء فاجب على اختلاف في المذهب  
 و قد اراي اختلاف في رضى الله عنه و اجازة في الامة  
 على ما اراي في المشهور حجة و منعه النشائي و قد اراي  
 قوله و الحجة في الامة مجموع الامة و قد اراي حجة في الامة  
 مع سبيله في الجوز و قد اراي في المذهب و قد اراي  
 اختلاف و قد ان في رضى الله عنه ان في الامة و قد اراي  
 و قد اراي في المذهب و قد اراي في رضى الله عنه ان في الامة  
 الله رضى الله عنه قوله تعني و اهل الله السبيع و قد اراي  
 الامة في مذهب كل بيع جاني الا في الامة في الامة في الامة  
 في كل مذهب رضى الله عنه و قد اراي في الامة في الامة  
 على جواز و قد اراي في الامة في الامة في الامة في الامة  
 نقلاً و قد اراي في الامة في الامة في الامة في الامة  
 و قد اراي في الامة في الامة في الامة في الامة في الامة  
 و الاطعمه في الامة في الامة في الامة في الامة في الامة  
 و الاطعمه في الامة في الامة في الامة في الامة في الامة  
 في الامة في الامة في الامة في الامة في الامة في الامة  
 في الامة في الامة في الامة في الامة في الامة في الامة

الله  
عليه

فيه

١٨٥



















لمؤله محمّد وجيله بان تبين ذلك و...  
 ولا تظلمون واعلموا انكم لو كنتم في موضع  
 لقوله كن رجل بين جوارح من عظمة من ربه بله ما سلف ولقوله  
 عليه الصلاة والسلام من اسلم على نفسه...  
 عليه لم يقضه بل لا يجل له ان ياخذ وهو موضوع عن ان يبرأ من كل ما خطب  
 لقوله عز وجل يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وذكروا ما بيني  
 وبينكم ان كنتم تعلمون اني قد اخبركم ان الله اعلم بغير العلم به...  
 ثم في موضعين من قوله يقضه قال انشبه والخروج من كسوة له حال  
 سايغ بيني وبينك لو كان يقضه وقال ابن دينار رواه عن جابر بن سمير  
 التمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا منكم قد نكح امرأة منكم فله ان  
 انشبه والخروج من كسوة له حال سايغ بيني وبينك لو كان يقضه وقال ابن دينار رواه عن جابر بن سمير  
 التمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا منكم قد نكح امرأة منكم فله ان  
 انشبه والخروج من كسوة له حال سايغ بيني وبينك لو كان يقضه وقال ابن دينار رواه عن جابر بن سمير  
 التمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا منكم قد نكح امرأة منكم فله ان  
 انشبه والخروج من كسوة له حال سايغ بيني وبينك لو كان يقضه وقال ابن دينار رواه عن جابر بن سمير  
 التمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا منكم قد نكح امرأة منكم فله ان

مبه يوجب بطلان العذر خلافاً لغيره المتألف  
 وفيه كذا في اختلاف غيرهم والاولى ان فيه في المتألف  
 وتكرار الاستدلال لما بينكم على رأي من يقول ان الى ما  
 مع الاصل كان منعقداً بان منع انعقاد في الاصل فيمكن  
 فكذا في الاصل صحباً وذا الى ان كان في حله في الاصل  
 وقد كان في غير منعه عبا او عارضة فيمنعه في حله في الاصل  
 من الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 يستدل به على ان الاصل في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 بالانفصال بعد ان في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
**قوله تعالى** وان كان ذو عسرة عليكم فليمض  
 الى مهله في اختلاف الناس في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 فكذا في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 لان في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 به في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 الله تعالى وان كان ذو عسرة عليكم فليمض الى مهله في حله في الاصل  
 في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل  
 في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل فيمنعه في حله في الاصل



صلى الله عليه وسلم فقال ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سمع اني سمع ما قال لعقيد رجلا من اهل البادية  
 يسبحني لانه يبعثهما بايتعتقهما منه وقلت انطلق في  
 حتى اعطيت خبرا فقلت بفتح ثج خرجت من قلعة وفتحت  
 بئر المعسر بها جني وتفتحت حتى كتبت ان اللعرا يسبح  
 من صبح خرجت والاعرابي ففتح ما خسر قسي فخر حتى  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحضره الخبي جفال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحضره على فاحضره  
 فان مضيت بتمهها ما جئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وافضة فانه ليس عنك قال لو كنت سمع في اذهب يا امرأه  
 مبعه حتى تستنوي حقه فجعل الناس يسمونونه  
 فتج وقلت انتم سمع يقول فاني يدرون مبعو لذي  
 ان تشاعه مني ونعتقه فان مو الله ما عنكم اخرج اليه من  
 اذهب فغير اعتقدت ثم سمع الله كما اذ احضر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم باللاته فعلى كمال الجور ان يباع الخبي  
 الذي وفده به ففوج الخ ان الخبي يباع في الدز وكنانهم في واه  
 اللات فاشحنه وذهب بعضهم في اللات الى كنانة ففتحت  
 في الربا الذي كانوا يتعاقبون به في العا هلتة فاحضروا  
 اللام شلح امرهم لفتح لفتح عز وجل اي يا عزروا وصر اموالهم  
 بل لا يدا فاذ اعسى الذي عليه الذي جلت في الى اني نوسني  
 وعلى هذا القول ما في قوله من يقول ان النسخة الى المعسر

يعني

قصة

قال

اهوج

الملاهي

الانا كسبي موقوفة على اهل الى فخرقة دون سراجي  
 الان خيلا بالقول انجهوور ان ان الله اعلم به الذين  
 كذا ريد كان او غير ربا فاذ انفت عزم الذي عليه الذي  
 ملين حتى حتى يؤمنى وعلى هذا القول جلا يجوز ان  
 نواهي الخي المعسر في الدز ونوا المعسر وورع في الخ  
 ربه افعة خيلا بل لا ضرر من قبل في قوله انه يواهي في  
 الدز وذكى الباعثي عن قالك انه يواهي ان كان مثله  
 يواهي ومحموم اللاتة حجة لزم في تحاذ الخ ولا يلزم  
 انضاه في الدز بعد اربعة كيرف وارتخا فبالا في منيعته  
 في قوله انه يواهي واللاتة حجة عليه ولا يجسر انضاه  
 عيسى خيلا فالتشريح ومن قال بقوله وكذا وكذا  
 انضوا الى اللاتة بالقول الكشاف في التي ذكروا انها في الى با  
 خاصة وقالوا ان الله تعالى ارمى باده الاعلان واللات  
 في انظار المعسر الما نزلت في الى با وفرد في وان كان  
 في عيسى قال بعض على من انضاه بالية بالية  
 ومن في رة وعسر في واهي علة في فيع علة في ديني  
 وهذا الذي ذكره في عنى للزم في القلق في كل واجزة منها  
 محتملة للفتا وبلنر قوله فيجمل في وارق كنانة وحر  
 بضم حنة ان اللاتة في الفاسر الملا حتى يقين العسر  
 اللاتة فلي فلي او لاني دز وصر الاموال فتح قال وان كان  
 ذوعس في بعض في حلة الاله الاله فلي في فضا

الريز ١٩٣

في

الغرافة



الذي لا ان يكون معي ايسر من عمة الغنم  
 قلنا ان كان حال بعضهم وقلنا ان يقال انه محمول  
 على العدم حتى يتبين ان لا وجود له في غير ما  
 الذي يغيب عن امر الله شيء يفرح بتصلبه بالنعمة فيرى  
 الامسار في غيبته ليس في ذلك نفعها الله تعالى  
 بها جزاءه ان الغنم الى ان يكون مع العدم ابرأ  
 نعم نعم في حاله الا ان يكون خرج عرثا فتكون غنم  
 بغيره فوجب ان يكون القول قوله وذلك اني كذا  
 الى انه ان لم نعم في حاله في نفسه وقتا وجده  
 وهو محمول على العدم مع نفسه حتى تثبت الرخصة ولا  
 فتدعيه والاية بحجة القول لغير الغنم انما جعلها  
 عارضة في الدون ونفعها الى ان يفي رزقها فيجب  
 ان يحمى على العدم حتى تثبت خلافه وانه روجب ثابته  
 المعنى بالدين ليس في الاية ولا يقتضي ان عليه مع ذلك  
 بغيره عرفة وقرذكي قال في قوله تعالى ان يبين  
 واخذ بالالم قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله  
 به تاويلها فقله في الصفة على المعنى جعلها  
 حتى ان لا ينظر في فعله في الغنم والنعمة  
**فقرئ** **تعالى** بانها التي من انزل  
 درنا الى اهل مسمى ما كثره في الائمة الى قوله  
 واشتدوا واثروا في اختلاف الغنم الى قوله تعالى

تفسير

بالحق

بالكتب فعل كمنشوخ ام لا فربما ابو سعيد  
 الخدرجي وعنه الى ان ذلك منشوخ بقوله سورة الطه  
 فان اسى بعضكم بعضا فليروا الذي اوتيت احاثه وهذا  
 القول يمنع على ان القول الامم بالكتب في الائمة على الوجه  
 منسوخ وجوب وذلك في جملة الى ان الائمة محكمة  
 واختلجوا في القاديل فربما فوج الى ان الامم على  
 الوجوب وانه لم ينسخ وان كتب الرضوخ واجب على ارباب  
 وذلك فوج الى ان الامم في الائمة محمول على الغنم  
 الامم الوجوب وفروى عن ابن عباس انه لما قيل له  
 ان الائمة من منشوخة قال والله انها محكمة فاجبه  
 فيسبى ومنه في حق القول وجوب الكتب القول بوجوب  
 الاشتداد وقد قال به بعض الحكماء السلف فكانوا  
 يجب الاشتداد فيما قل وجعل وجب اهل واليه ذهب  
 داود والائمة ابو بكر واذا قيل ان وجوب الكتب منشوخ  
 بوجوب الشهادة ايضا منشوخ وفروى ذلك عن ابي  
 سعيد الخدرجي والاشعري والعمري قوله سبحانه  
 اذا قرأتم القرآن فليذكرن اهل مسمى قال ابن عباس في قوله  
 في السلم فما كن منكم فاعلم انهم اهل المعرفة كان بسبب  
 الائمة وحر اختلاف الا هو لم يوف في الكلام المستقل بنفسه  
 الوارد على نسب فعل يفي على تشبيه او يحمى على محمود  
 وقد قال في الائمة ولما اجمع الدين كله وفروى



استعمل بعضهم هذه الآية على جواز التاجيل في  
 الفرض على ما قبله قالوا انما يرجع بفرضه في  
 العسر وفي التيسر وفي وقتها بعضهم الاستعمال  
 في الزمان وكيف ما قلنا في الآية دليل على جواز التعلل في كل حال  
 خصوصاً في النقص على التيسر وفي التيسر وفي الزمان  
 في الزمان وفي الزمان قوله ثم انتم يعني عنه لان ذلك ليس  
 متضمناً لكونه يعني الجزاء كقولهم كما في قوله تعالى وكون  
 من الذين هم يجرؤون على الله تعالى الآية لا يقتضي انما يقول  
 في قوله متضمن دليل على انه لا يجوز الجهد بالاجل  
 في المراتبة وفي غيره الآية عنهم دليل على القول بان التعلل  
 لا يرد له من اجل وانه لا يجوز ان يكون حاله وجوب الاضطرار من  
 قول حاله وان كان من اجله عنه القول الاخر انه يكون حاله  
 محذوراً مشيروا وتلان عنه ولا ينافي بالبيع الى التيسر  
 والحصار لانه معروف عن الناس وهو احد مسمى وانما  
 يختلف بل لا بد من مسمى، وهذه هي التسمية و ابو حنيفة  
 الذي ان البيع اليها لا يجوز ورايا انما لمسا بالاجل مسمى  
 و كرا تعقوا على جواز البيع الى مسمى في نفسه او اياها  
 مختلفين فلا خوف وفسحة وكثير من التيسر عرقاً لا تخلوا  
 من مسمى العسر وقوله وليكتب بيعكم كاتبة بالعرف والام  
 كاتبة ان يكتب لهما علم الله لا يختلف في هذه الآية كل شيء  
 منسوخة او محذورة في باب الربيع والفصل الى ان

منسوخة

يجوز ان

منسوخة بقوله ولا ينافي كاتبة ولا فيسروا ذريراً، اذ في  
 الى ان في محكمته واختلجوا في قلوبهم معناه معاً وغيره واجبه  
 مع الكاتبة ان يكتب ولم يفعل فيسروا عسر، وجبر كاتبة  
 سواء اوتى فوسر وسر فقول ضعيف وقال الشافعي وعلم  
 ايضا في الاوجب عليه اذ لم يوجد كاتبة سواء وقال  
 الشيخ في الكاتبة الكاتبة اذا كان جازعاً والقول في  
 عسر ان العسر ان الامر مسمى انه لا يجوز للوجوب معه  
 ولذا لم يجز انهم يجرؤون على التيسر والذين اختاروا  
 المعنى ان العسر في مسمى الكاتبة وهو التيسر في الكاتبة  
 لانه صفت التيسر فيه رتبة في قوله على الاطلاق كذا قول  
 محقق الاصول في قوله فلو كان فعلى وليكتب بيعكم كاتبة  
 بالعرف استدل به بعضهم على انه لا يكتب الا في حق  
 الاعراف به عمل في نفسه فامور وقوله فعلى كاتبة  
 علم الله لا يختلف في قوله فعلى كاتبة ان يتعلق بقوله  
 ان يكتب وقال بعضهم فيقول ان يكون متعلقاً  
 بما فيه قوله ولا ينافي من المعنى اي كاتبة نعم الله عليه  
 يعلم التيسر في كاتبة هو وقوله فعلى وليكتب  
 الذي عليه الحق اقول رتبة فعلى الذي عليه الحق بالاعمال  
 لان الكاتبة والتيسر انما هما في حساب العسر، وبترا  
 امر عقروا الله وان كتبت التيسر دون الاعمال التي  
 علم الله الحق في حق الله عليه فافهم في كاتبة شيء

علم

بأنه يتعلق











لا يترك محضه من العموم بقول الله صلى الله عليه  
 لا يجوز شهادة من فصح ولا كفى وقال الخ كعب كانوا  
 مضى فلو كان قوله عن رجل يابى بعد التزنا امنوا  
 كوفوا فوافهم بالفصح فشهدوا له ولو على انفسهم  
 او الوالد او الابن او الزوجين ولم يترتب في سلب الا  
 والروايات ولا لزوم ولا لزوم فدخل الناس فتركوا  
 فشهدوا بهم واختلفت في شهادة امرأته زوجين لها  
 فمنعها الجمهور وايجابها الشافعي وقال الشافعي  
 يجوز شهادة المرأة تزوجت واخرت الزوجين  
 الشافعي لقوله تعالى من تزوجن من الشهادة الآية قال  
 ولا نعلم محجة توجب الاستثناء الزوج والزوجة في الآية  
 ودليلنا عليه قوله تعالى جعل لكم من انفسكم ازواجا  
 لتستكنوا اليها وعلل بفتح عودك ورحمة بفتح  
 مع ان الشهادة حادثة بين الزوجين في غلب اللفظ لان  
 الا نسلان يبيح نكاح زوجته ولو كانا فصح  
 يبارك فان قالوا فيها حكمي عظم ربي صبيحة  
 ويجوز شهادة من وراء كفا ولا من الغيابات وتكرار  
 بفتنني جواز شهادة اللاح لا الضم والحي رواسي  
 ابن ابي عمير وقال عن رجل عاها لا يجوز على الاطلاق  
 وانما يجوز على من كان واختلفت في انفسها من هو  
 كثر ابن الحوا لا يجوز شهادة من الا ان يكون

يجوز شهادة الرجل  
 لمن استأجره

وابن ابي عمير

ميمارنا

من راو قبل تجوز اذ لم يقله طلبة وقال الشافعي  
 تجوز في النسيء دون الكسبي الا ان يكون من راو يجوز  
 مع النسيء واختلفت ايضا في المزمع في شهادة الرجل  
 لا يبي او رآه ولا يبي (المراد) لا يبي زوجته ولا يبي  
 التي جلت الزوجية والزوج ربه فليحذر من ان الغاصم  
 واجاز كمنون ويختلف في شهادة الصديق الملاحق  
 على بحرهما عالم اذا كان قنانه صلتة واجاز كمن  
 الشافعي وابو حنيفة واصل النسيء في كسبه  
 المساركة عموم الآية المتقدم ذكرها والتمحيص بالعمدة  
 لقوله عليه السلام لا يجوز شهادة فصح ولا كفى  
 فمنع في النسيء فوجب ان يزوج عموم الآية على جواز الشهادة  
 ومن رآه النسيء فوجب ان يزوج عموم الآية بالحدوث  
 المذكور على اختلاف بين الروايات في مثل هذا  
 التخصيص وتوهم من كسبه الآية ونزولها في كل  
 العلم ان شهادة الرجل لنفسه لا يجوز ولزالم  
 فثبت عليه المتقدم البين على المزمع الآية  
 واختلفت في هذا الاصل في مسندك عند اخراجه  
 الشافعي وحيث اوصى له فيها بفتح نسيء  
 يشهد من انفسهم والعمد فيقبل لا يجوز وقيل  
 يجوز والقولان من حاله وقيل يجوز لغيره  
 ولا يجوز له وان كان للمنفق اوصى له فيها كمن

نسيء



تفتتاح

چے الہی  
واحد و احد  
چے الہی







سنة وانهم يقطعون به كرم يوم سنة حتى يكملوها وتزهد  
جهنم وغدا انهم قالوا ان مدة الدنيا سبعة الاف سنة  
وان الله يعذبهم بكل الف سنة يوما وقال ابو الحسن علي  
بن محمد كثره الاله رذيع ابي حنيفة في السنة لاله بقوله  
عليه السلام دعي الصلاة ايام افوا اليه ان مدة الجمع  
تسمى ايام الجحيم وافلك ثلاثة ايام والثاني عشر لاله  
مادونا الثلاثة تسمى يوما ويومين وعلمنا على العشي  
يقال فيه احدى عشر يوما فيقال لهم دعه فان الله تعالى  
جمع الصوم اياما مودة وان يعمله جميع الشهر وقال لوقمنا  
الا اياما مودة يعمله اربعين يوما واذا اضعفت الالام الى  
ما رزقهم به ذرنا تحريده العدة بل فقال ايام عتبه وسعي  
وافاقه وان كانت ثلاثين وعشرين وعاشيت من العسر  
ولعله اراد ما كان معتادا للوالعارة ست او سبع  
**قوله تعالى** يلى من كسب سيئة واخرط به عظيما  
فيه دليل على ان المهمر المتعلقة على فرضه لا تقتصر على  
وقته قوله تعالى قالوا ربنا الله ثم استغفروا **قوله**  
**قوله** وقولوا للمؤمنين عسنا اخفليهم ربنا الاله  
فصل في منصوصة او محكمة فزهد في الدنيا ففوضت  
بإيه الصبيح وهذا القول ينتج على القول بانها فاضحة  
بشيء من قولنا وقال ابو محمد عليه السلام ان من  
المرأة عولمة بمكة حزا اللوعة في حرر الاسلام وأقل

الحفي

وفدلتى

الحق عن يده المجدل ويد وعاودا به قبل الفينة فيه وهذا الكلام  
ممثل عن من نزل قوله ولا يعب غيري على اني محمدا ولا تغلبوا به  
التأويل فقال سبحانه لا تغلبوا به على من دنا من المعصية وهو  
عن المعصية وقال ابو العباس المعصية قولوا له الطيب من القول  
ويعاودونهم بل احسن مما يجمعون ان يمازروا به وتعالج على  
مكلام الاشفاق وقال ابن جني المعنى المعلوم بلب كتابكم  
من جهة مخصوصة الله عليه وسلم وقال ابن عباس المعنى قولوا  
لهم لا اله الا الله وهم وسمع به وقال ابو الحسن يجوز ان يكون  
به الرغلة الى الله ويجوز ان يكون مخصوصا بالمسلمين اي  
يعني بقوله للناس حتى المسلمون فلا يتجبه الفناء فيه على  
لهذا النوع وفيه تقدم القول مع قوله واقموا الصلاة واتوا  
الى صلاة وتذكر ابو بكر بن العتيبي قولاً ابي الله عليه  
مجموعها ويكون احسن القول الداعي والجماعي بالعلل  
مع الحوفي لدرج الاضداد من نفسه بالقول الحسن وقرفان  
الشيء عليه السلام اتقوا النار ولو بشق تمرة بارق في تفسير الحكمة  
كهيبة وعلى نحو ما قلنا قبل قوله اتقوا النار ولو بشق تمرة  
او ينشر **قوله فاعلموا** واتبعوا ما قلتموا واتبعوا ما قلتم  
على قوله تعالى لا يدين الله الا بالحق والحق على محمد صلى الله عليه  
السلام الذي كانوا على محمد صلى الله عليه وسلم وفيه في معنى  
البيان عليه السلام واتبعوا ما قلتم واتبعوا ما قلتم  
ارادوا قلت على وقع المستغفر موقوع الماضى وفيه ارادوا

لہذا



اذا كان معهن رجل ولم يوجد رجلا في جملتهما  
 مع منع شهادة ثنتين في الخروج بلفظه قطعي والآخر  
 رمي الحصة ثلث ثم يا قوا باربعة فشهدوا لانه لا يرفع  
 الشهادة في اللغة الا على الزكوة ثلث اقصوا على عسرا  
 الجرم جميع الخروج في الزكوة والسمعة والبرقة وثبت  
 الحزم والقطر وما دونه واما الجرم على قبول الشهادة  
 كما ذكرنا في الاربعة بلفظه قطعي فانه لا يرفع الشهادة  
 ثم انتم نرى في قوله بوجد وامر اثنان ثلث اقصوا على امر  
 جميع الحقوق والمواريث والوصايا والودائع والوكالات  
 والارزاق صارا الى التكاثر والطلاق والعنفاء و  
 والنسب والولائم يخرجوا فيه لتمام الزكوة ان كانت  
 وحدها في ثلث الاثنان فما خلت عوايا التكاثر و  
 منتهى نوع بالذوات على ما ذكرنا في الجواز والشهادة  
 في خروج بوجد وامر اثنان في الزكوة والودائع والوكالات  
 خروج اثنان ابو عبيد بن ابي رافع في الزكوة والودائع  
 بصدقه الا في قول قطعي حمزة في الطلاق والرجعة  
 فقالوا واشهدوا في عذر من منع فحججه في الرجال  
 ولم يعمل للنسب فيه علة كما جعله في الذكور والبنين  
 في النكاح لانه مما كان خروج العدة في حاله خروج  
 السنة وحدها خلت عوايا الجواز والشهادة في امر اثنان  
 مع وجود رجل فما جاز في الجرم ووثقوا قوله

قطعي بوجد وامر اثنان امر اثنان بوجد حجب الحق  
 المستشهد رجلين او فصد لغير ما جليست في رجل  
 رجل وامر اثنان وفيه نوع في امر اثنان لا يجوز الشهادة في  
 امر اثنان الا مع عذر في حال وقالوا قطعي الا في امر اثنان  
 بوجد رجالان وعمر اثنان وفيه ضعف ولا تقبل شهادة ثنتين  
 فيما تقبل فيه من غير اثنان بل مع رجل لقوله قطعي  
 بوجد وامر اثنان فليح في الشهادة في امر اثنان وفيه  
 نقص في خارج الجرم واختلاف في الشهادة في التمسك  
 بالحق اذ ثلثي مما يقع فيهن من الامور والاموال  
 والولائم والخصومات فيحكي في الرجال في الله  
 الجواز والمنع اما الجواز في الضرورة كشهادة الصبيان  
 واما المنع فلهي اعيان الاول وهو ان لا يجوز شهادة ثنتين  
 في امر اثنان واما يجوز مع رجل كما قال الله قطعي  
 الا في امر اثنان في حال الجرم فليح في الشهادة في امر اثنان  
 مع رجل واخبرنا فيه شهادة ثنتين في امر اثنان كعب  
 النضر في لا يطع عليه نسوا في الولادة والاختلاف  
 في طلاق ونحو ذلك وما ليس فيه جرم جمع فيه  
 الامور الاول وهو ان لا يجوز شهادة ثنتين الا مع رجل  
 كما قال قطعي وما ذكرنا في عيوب النساء والولادة  
 والاختلاف في طلاق ونحو ذلك في يجوز شهادة ثنتين في امر اثنان  
 بالحق اذ ثلثي مما يقع فيهن من الامور والاموال  
 والولائم والخصومات فيحكي في الرجال في الله







انكم اجازوا شهادته فيما تحمله فعل العمى ومن  
 العكس. نجاز شهادته الاعشى فيما لم ينفذ الصوت  
 خاصة وحجة ما لم قوله تعالى واستشهدوا  
 بشهد من رجالكم خراجكم نفع قال في تزيق  
 والاعشى نجازا اذا كان في تزيق صوت شهادته جازة  
 وكذا لم يختلفوا في شهادته الا في تزيق وتختلف  
 شهادته اكل النكت وذات النكت والبدل فان  
 والاعلى والاعلى وغير النكت وغير النكت  
 والاعلى والاعلى وفكر في النكت وكذا لم ينفذ  
 في تزيق الاعلى ونكت في تزيق الاعلى في  
 في شهادته اكل الاعلى. جاز في تزيق شهادته نفع  
 والى شهادته كعب قال في تزيق شهادته الغريبة ورات  
 كذا نعت اجازة شهادته وذلك القول الاول قوله  
 تعالى في تزيق الاعلى. والاعلى الاعلى صوتا  
 وقوله تعالى ان جاز في تزيق الاعلى. فنفذوا  
 في شهادته والاعلى في تزيق الاعلى لا تقبل في  
 وتقبل في تزيق. وقال ابو حنيفة والاعلى تقبل  
 في تزيق. وقال الحنفى لا تقبل في تزيق. والاعلى  
 الائمة يعطى اجازة شهادته للاعلى حركت النكت  
 على اربعة نكت. فافهم في ذلك النكت. وهو قوله  
 عليه السلام لا يجوز شهادته في ولا حنفى والائمة

كذا

كذا موجودا لانه يجب ان يكون غير متعارفا له  
 في العار وغيره الله تعالى على صانع المعنى بقوله  
 من رجل ولن ينجعكم اليوم انه طلع في النكت في العراب  
 مكي كوني واختلفوا في جواز شهادته الاعلى على  
 الحنفى. وفتى عموم الامة يجوز كما لانه قد يكون  
 على الاعلى ضا ونجازا والاعلى في تزيق. ويكون  
 كونه نكتا في. وفي التزيق نجازا الطرد  
 وفي رواية ابن ولعب اعلى. وفي تزيق الاعلى  
 نجازا القول في رواية ابن في تزيق الاعلى عليه  
 وسلم من انه قال لا يجوز شهادته بدوي على طرحت  
 في تزيق. وفي تزيق النكت. والاعلى في تزيق  
 انه لا خلاف في شهادته في السعي على الغريب. وفي  
 اجازة النكت. على الله عليه في شهادته الاعلى  
 على سلك رحمة. وفي تزيق الاعلى فوجد الاعلى  
 وقال في الاعلى. في تزيق الاعلى. والاعلى  
 ونجازا في تزيق. في تزيق الاعلى. والاعلى  
 في تزيق الاعلى. في تزيق الاعلى. والاعلى  
 في تزيق الاعلى. في تزيق الاعلى. والاعلى  
 في تزيق الاعلى. في تزيق الاعلى. والاعلى

ف







تعالى انما قال من تزنيون ولا اقول من تزني فـ  
فعله قوله تعالى من تزنيون جازي فـ  
العقل فتح بان يفسد فيه عيني وليي فتح بان  
من تزني العقل وفساد الله تحكم لانه لا يخلط في  
معرفته عن الله القطع واذا تطلب غلبة الحسن  
وغلبة الرخص فحصل بان يفسد فيه عقل رضى  
والا فحصل جواز الافتقار على احد البعدين لان  
الله تعالى ذى الحكمة على حرة ولم يجمعها جردا في  
على ان احدهما يغني عن الاخر وقوله تعالى ان تظن  
احداهما مبتلى احداهما الاخرى في اختلاف في فـ  
مفعل اي فـ في شهادة تمام الشهادة الزكي قاله  
ابن عيسى وقال غني، فعلة ان تسمى احدا  
فيذكر كفا الاخرى والتاويل الاول وهو لـ  
يخسر مع ذكر العقل وفي فـ، الآية على التاويل  
الغائب في دلالة على ان الشاكر انما قال لا اذني  
الشهادة فتح تذكر كفا يجوز له افادة الشهادة  
ولا اختلاف في المذهب في جواز كفا وقرر اي  
بعضهم ان قوله تعالى ان تظن احداهما مبتلى  
احداهما الاخرى يفقضي في شهادة في الحق ان  
في الحق طاع والعمية والولادة في الحق ان  
فعله ولا تكونا معني فغير في هذا قال لان التزني

لا يكون

لا يكون الا مع الحضور واذكي في العلم غني، ونـ  
في لازم **وقوله** تعالى ولا يذنب الشهادة انما  
في عمو الاختلاف بين اربع بالشهادة في هذه الآية  
من حيث فتروته وغني، اي انكم الذين يدعون الى  
فتن الشهادة فكم قالوا وحيي كفا في الفتنة  
لانه كان الى ذلك يطوب في الغوم اليك في يخلط  
من يشهد له في حق حيون في الشهادة فلا يقوم  
مع احد في الفتنة في هذه الآية في حال الجأ كـ  
كمع الذي يدعون لاداء ما لم يسمع من الشهادة وانما  
بعضهم الى الشك على الله عليه وسلم انه جسم  
الايه بمنزلة منب الحسنة الى ان الآية في فـ  
اي من ادلة الشهادة في تحصيلها وفـ اتفق العقباء  
على التحكيم ادلة الشهادة في هذه الآية ولعله تعالى  
ولا تكتموا الشهادة الآية واختلفوا في تحصيلها  
فعل كموولجيب على كل من ادعى احد الاخرين  
فجاءت الى ان ترد على انما في الشهادة في جـ  
عليه ان في جيب وقلوا عليه الآية على ان المذهب  
في هذه الآية او الامم ان جميعا في الدخول الى ان  
في الآية غني واجب وراوان الآية انما هي في ادلة  
الشهادة في قالوا لان الشاكر لا يري ان يسمى شاكرا  
حتى يكون عنده علم بالشهادة واما قبل ان يعلم بـ



مشا عمرو ولا دخل تحت قوله تعالى ولا يدع المشرك  
 وقوله تعالى ولا تشبهوا ان تشبهوه صفي  
 او كعب الى قوله الا ان تكون تجارة ما في خزائنه  
 بينكم الآية لما علم ان قوله تعالى منصفه الكتاب  
 ثم على ربيع الجفان في تركه في كل جبار بعد جعفر و  
 فلا يشهد له لانها يتقاضي ان في فيه لا يثروا الممنون ولم  
 يحتاجها الى كونه لان الغالب انه لا يلزم التفسير في مثله  
 ذال لم يقر به وحسب الله اعلم ان لا يكون مما دخل من الغالب  
 كما لم يركوه ونفسهم لا يملكوا كذا لا يملكوا وحسبكم  
 واختلاف حمل مشاهدنا على معرفة حكمه وثغرة  
 لم يقر به صواب ولا يفي او لا يحفل ولا امر او مستنكر  
 ورواي الكتاب يشهد ورواي الدار في يتركه عليه فقال ابن  
 القاسم لا يشهد متى يجرى العضة فان محموت ومن  
 يشهد بان لا يحفظه وكذا الروايتين عن حاله وقاله  
 بعضهم في رواية الجواز انما اوضح لان حكمه ذال لم  
 صعب لا يستفاد عليه كثرة الامم ويرد مع حجة هذا  
 الفوه قوله تعالى ولا تشبهوا ان تشبهوه صفي او  
 كعب الى قوله ذالكم افسدكم عز الله واخبر بالمشاهدة  
 وادنى ان لا يثروا بواي لا تشبهوا ومن علم تعالى ان القاسم  
 منسوق بجملة افي الكتاب وقوله عز وجل ان كل  
 انة نفسا لا تدفعه وقوله افي الصلاة لذكرى

واكفها

اي الذي

اي الذي في قال عمر الحق ان الصفة عن جعفر الفرويني  
 كتابه كتاب الله تعالى يدل على جواز كونه المشاهدة  
 لانه تعالى افي بالاشهاد وبالكتاب ولو كان الكتاب  
 لداراء المشاهدة لا يشهد حتى يفي بالمشاهدة ثم  
 يكن للكتاب معنى وصار وجوده وعرفه نسوا قال  
 عمر الحق وفي هذا لا يستلزم ان في لانه لعله  
 ان اراد بالكتاب لعله يتزكى به قال وهو يستلزم به  
 على منع جواز كونه المشاهدة من الفرويني قوله تعالى  
 وما يشهدوا الا بما علموا واليه عرفت المحكم لم يعلم المشاهدة  
 وانما علم حكمه وقوله تعالى انما ادنى ان ياتوا بالمشاهدة  
 على وجهين وعلم الحكم به بعضه المنع قوله تعالى  
 ان تفلح احراما فتركي احراما الا في كذا وكذا لم  
 يختلف ان عرفت المشاهدة لا يشهد في كذا وكذا  
 بل يشهد في كذا وكذا حكمه وتذكر على المشاهدة  
 وفي يعلم مبلغ الحق فيقول لا يفي به القاضي وفيل  
 يفتي به ان في كذا وكذا الروايتان عن حاله ووجبه  
 الذي فيه والاشهاد لان من الآية حسمها تقدم  
**وقوله تعالى** تذكرونها بينكم  
 يقتضي الغيب واليسيرة بالحضور والامانة الرباع  
 والارض وكثير من الجواهر لان الغيب واليسيرة ولان  
 يغلب عليه حضور ذال لم لا يترك ولحق في ذال

واشهاد على كذا  
 واشهاد على كذا



بحيايعة الدين وقوله تعالى ذاللمع افصح من قول الله  
 واعز من الشهادة الآية تزل على انه تعالى انما امر به الشهادة  
 وبالكتاب احتسابا كذا في المحققين قال بعضهم واذا  
 في ذاللمع الاحتساب في الكلام او في حيز الاستشهاد  
 ليس في ضمير ما سبق في محله في فرب وكذا في وعي  
 ذاللمع خلافا لما في قوله ان تلك الشهادة ليست للشهادة  
 والهيبة ان الشهادة اذ الكفاية في موضع السبب للشهادة  
 في موضع الوجوب او في ان يكون الله هتافا واقتفاء  
 في قوله تعالى واشهدوا انما اتينا بغير عمل فاعز الله  
 فيه فحول على الوجوب اع على الترتيب فزهد الشيعي  
 والمختار وعلى وجه الى انه على السبب وفيه من غير  
 وعي التي ترون على الوجوب وكان انما في بعض  
 ذاللمع قليل الاستشهاد وكثيرا في المحققين فاعز  
 وفي قوله تعالى في تحارة النفر ليس عليهم جناح  
 ان لا تكتبوا كذا دلالة على ان عليهم كفاية الدين المؤجل  
 والاشهاد فيه وان الجناح يلحقهم اذ الله يكتب  
 وعزاهما بقوة القول بالوجوب في ذاللمع وفراجه  
 بعضهم عن قول ابا عبد الله (عليه السلام) انما الجناح  
 لا في عليكم في حياطة الاموال وقيل ان كفاية  
 الآية منصوصة بقوله وان لم يقضكم بعضنا  
 الآية وقوله تعالى ولا يضار كاتب ولا شهيد فاعز

في محله

في محله فاعز لا يضار الكاتب بان يكتب ما ليس  
 به عليه ولا يضار الشاهد بان يشهد في الشهادة  
 او في غير محله وقيل لا يضار بان يشهد في الشهادة  
 على القولين فاعز في محله الى ان وقيل لا يضار بان  
 يشهد في الشهادة او في غير محله فاعز في الشهادة  
 واشهد في محله وفيه عزروا في كفاية او الشاهد  
 واهل البيت على قول القولين فاعز في الشهادة  
 تعالى وان يفعلوا به فسيقولونك عايد في كفاية  
 المحارة **قوله تعالى** وان كنتم  
 على شئ فاعز وان توردوا كفاية فاعز في الشهادة  
 قوله وان توردوا كفاية فاعز في الشهادة  
 في الشهادة والحق خلافا لابي حنيفة وفيه كفاية  
 وذاللمع في قوله تعالى السعي فاعز في الشهادة  
 برليل خطاب للديانة وللحجة له فيها لان ذكر الله تعالى  
 في السعي ليس باملا على منعه في الحق بل اراد تعالى  
 ان يسهل على من اراد ان يسهل على من اراد ان يسهل  
 في السعي ان يكون له من الاموال والارزاق في  
 الاشهاد فيسبب على سائر الاموال والارزاق في  
 ايضا فاعز في الشهادة على كفاية الوجه وانما فاعز  
 فاعز رسول الله صلى الله عليه وسلم في كفاية











الى انه لا يجوز دليلا عموم قوله تعالى برهان ونسوة  
مع الغير والمثالب **وقوله تعالى** برهان  
منسوخة ليس في غير الآية دليل على حكم الذي تنفي اذا  
فيها بطلان ما حاله من القول لان الغيبة اذا جعل  
بالحكم الآية دفي النفي فيه صل ليك لزاله الغيبة  
بحكم الامة اتم لا يزيلها ابو عبيدة الى انه فيمنع  
من غير تبصير وذات الشايعي التي انه عني مضمون منه  
من غير تبصير ووقوف والمزلة الامة فيمنع على غلب عليه  
وقال لا يغرب عليه وعنه اذا خاف تبصير على القلب  
معد يغرب عليه قولان ونزاحة الشايعي قوله عليه  
السلام الى من في رايه له غنمه وعليه غنمه وبنوا  
يحمل ان بي يدا اذ الحسبي حمل له فلا يكون فيه حجة  
وهذا حجة بحقه عليه السلام انه قال الرقيق باقية  
وغيره عبارة عن وجوب ضلوه على التي تهن **وقوله**  
تعالى فان امن تبصير بعض الآية فلا يستلزم  
بعضهم بهذا الآية في فسلالة اختلاف التبايعي  
للمسلعة اذا اختلفا في اهل التمر على المبتدع انه اذا  
فيه المتعلقة بان القول قوله نسوا الغي له السلام  
بل جعل اذ لا وفي المسألة لاختلاف كمي وكذا اذا اختلف  
في مورد التمر هناك لان الغيبة لا يمكن جادة اذ مع السلام  
ان المبتدع ولم يتوقف بالشهادة وجبة ان يكون القول

قوله **قوله تعالى** وان خبروا ما  
في انفسكم او تخفوا الآية لاختلاف في خبر الآية  
فكل في منسوخة او محكمة والذين في حبوا  
الى انه منسوخة فالواحد في لقا عزة الآية  
تنفي على الحرب محرم على الغيبة عليه السلام في ذلك  
ففي لا يكلف الامة شيئا الا وسعها فيمنع  
منه فله وخبر قول ابن عباس وابي حمزة في  
والشعبية وغيره جميع والامة فيمنع في لقا محكمة  
اختلاف ابي قحافة بل كما يقال بعضهم في كتمان  
الشهادة والخبر والحكم وهو قول ابن عباس والشعبية  
ايضا وعكرمة وغيره بهذا ان قولنا للشعبية في الآية  
وقال رضي عن معناه ان الله يحاسب كل فئة على  
ما عملوا وعلى ما لم يعملوا لما ثبت في نبوة محمد  
واحمد و، ونوو، وارادوا فيمنع فيمنع وياضون  
بها كحل النعمي والنعاني وقول القول ايضا لا يعمل من  
منه كلالته لابن عباس في الآية وقال في عمل الآية  
فيما يكره على النعمي من الشك والغيث وقال رضي عن  
ما نصح الرجل به من الشك في الرضا عوفي على ذلك  
بما يصح من السم والخرق وخبر القول لعائشة واما حسن  
في الآية لا تكلف منسوخة لانها خبر والراعي  
لا يسمع الا ان تكلف الآية الشافعية اذ منعت الشريعة



تقتلوا وقوله على خلد سليمان اراد على غيره وقوله اراد به قتل  
سليمان اية في صفة واختياره وقوله على منى ونبوته وحاله  
واختلاف بين المتكلمين ما كان يفعل ان الشياطين كانوا يلغون  
الى الكهنة من الحق معها المنة على الباطل حتى صار  
ذالك على جميعهم جميعه سليمان ودفعه تحت الحسنة بلما حلت  
فالت الشياطين اذ ذالك كان علم سليمان وقوله هو السليم وتعليمه  
وكان فيه جميع سليمان فارتدوا من ذالك كما تقدم وقوله هو علم  
سليمان فذالك دفعه بلما حلت اخر جنة الجن وكنت بينك وبين  
صالحين منكم انتم نعمتم نعم نسبت ذالك الى سليمان وقوله ان  
اصب بنين هذا كاتب سليمان فواطع الشياطين على ان يكتلوا  
صم او يمشوا انى سليمان بعد موته وفعل ان الجن اختلفت  
بعد موته ونسبته اليه فالكثرة من الافعال على ان المتكلمين  
انهم ثلثة الشياطين وتسميته الى سليمان حتى يرا القدر سليمان  
على لسان فيه علمه **روى** ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مراد سليمان من الافعال قال بعث اليه  
انكروا الى محبة سليمان على الوبيل وما كان الاسلام  
وقوله تعالى وما كفى سليمان الا ان الله تعالى سليمان مستق  
السليم ولم تقدم على الاذلة ان اخر انسبه الى الكبي وقوله  
تعالى ولا كن الشياطين كبر والجن انهم كفى ولا اقر بتقليد السليم  
واما يعلمهم به ولا بتقليد نعم سليمان وكذا ذالك كان **قوله**  
تعالى وما انزل على الملائكة الا لاختلاف جملة من على ما روي معطوفا

فجعل

فجعل على ما روي قوله واتبعوا احادكم الشياطين وقيل  
على قوله وما كفى سليمان فبقي ذاك في اية وما انزل على الملائكة  
ارضاوه اليه ان يمشوا فان ان الله انزل على كبره وحكايته  
بالسليم فبقي الله ذالك وقوله هو السليم ونزاع القول  
بان الله انزل السليم على الملائكة فبقي للذات كبره فبقي  
ويوم من قبيح كبره وعلى قول جملة من على ان الله انزل على  
الملائكة السليم الذي يعي فانه من السليم ورويه دون السليم  
او على القول انه تعالى انزل السليم عليهم ليعلم على جهته  
السليم منه والتمني عنه والتعليم على من قال القول انه تعالى  
انزل السليم انما هو السليم الحق فبقي على كبره فبقي  
وكذا كذا في جزء الافعال على القول بانها معطوفا  
على قوله فارتدوا وخر اختلاف بين في اية الملائكة فبقي  
على الفقرة المشهورة الملائكة وفي الملائكة كبره اللام  
واختلاف على جزء الفقرة في تفسيره فبقي كبره فبقي  
وسليمان وعلى جزء القول جملة من وقيل نقل سليمان كانا  
بما يد علمهم فبقي على القول على ذاك في وماروت وماروت  
على قوله من جملة الملائكة فبقي اللام على كبره وحكايته بل  
الشياطين على قوله وما كن الشياطين كبروا وقالوا فبقي  
بشياطين على قوله ولا كن الشياطين وجرى الجمع على ان  
الملائكة جمع وعلى تقدمه انزل من الشياطين اللذين  
لما الى امر من جعل الملائكة ما روي وماروت فبقي



اللاهفة اصابه النجيم صلى الله عليه وسلم عسك  
نزول الاولى فيكون من فوقهم تسعتمائة الف  
الكله انا الزائفه وحلت محله بكرة النبي الذي  
في الاله الاخرى ازال العشرة التي في الاول  
وحل محله

شکر می علم

مفت

منها فهو خذ من غير ان المتشابه فهو المحتمل للمعنى  
بمعنى ما لم اذ فيه في ذلك الى المحكم وان كان كمن اعلم  
يستدل بالادلة العقلية على معنى ما لم اذ فيه  
منه وفرد يجوز ان لا يقتضي المحتمل بمعنى ان لا  
انفع للناس واهل من المتشابهات كما يقتضي بالان  
الكتاب او الكتاب ومكة او الفى وفرد يجوز ان لا  
تسمى المحتمل لان معناه ما يقتضي مستقيم منه  
العوايد وتفاضل عليه الحساك والذي في جميع الى  
الا حكام من غير ان تاوليك ما يتعلق بالاعمال  
التي تحتمل ويجب بالاعتقاد في جلا يجب تاوليك  
وتحل يجوز ان لا يختلف معه وفرد في قوم ان لا يجوز  
لخاصة قوله تعالى فاما الذي من جبي فلو بجمع في قوله  
زعم الامة وعلوا الوفاء عجز قوله الالائية ومن  
الناس من عرف تاوليك المتشابهات فقول الله مع ذلك  
الخاصة والاكثى على جواز التاوليك وعلى ذلك انظار  
موم الوفاء على قوله تعالى والراسخون في العلم **قوله**  
**قوله** لا يتحمل الموعظه في الكلام من غير ان يقتضي  
انما هو ان يقتضي الانفساق بالكتاب والتكبار والميل  
اليهم وان كان لا يقتضيه الله وفرد يختلف في سبب  
منه الالائية مع ان ابي عباس كان كعب بن الاشج  
وابن ابي السفيان وفرد في رتبة فرد يقتضي ما



حزب قتل او نهی می







وقولها تعلق وكعبها زكريا رجل في الحضرة  
 ومعنى كعبها زكريا. اي صفتها اليه وفراغها من  
 وفريه وكعبها بالانتقار الى زكريا. بالانصب الى  
 كعبها بالفرقة التي افرقتها له والاية التي اظهرها  
 لخصومه فيها وذا الذي ان زكريا. وخصومه فيها  
 تفازعوا اليهم بكعبها فصاروا بافلا وحسب المعنى  
 كما هو مكتوب في التوراة وفعل بافلام في قوله  
 وفعل بعضي لم يرموا به في قوله الاراد في قوله  
 زكريا بالبحرية والخرت فراح الاخرين وفعل ان افلام القوم  
 عرفت على الله فخره كما يفعل العبدان وبعض  
 فلم زكريا موثرا وافيها كما ذكر في حقه بكعبها زكريا  
 عليه السلام بمنزلة الاستعلاء من الله قوله تعلق وعاشت  
 له ليعلم ان يكون افلا وحسب ايم الاية وكان زكريا فقال  
 لم انزل الحق به فمك لان غير اقرنت او خالفتا على اختلاف  
 في ذال الامة فيك ان زوجته اع ليعي كاخت خالته ورجع  
 وفعل اختها في الله به ليعلم ان موضع اختها او خالفتا  
 وعلى صراحتهم غفلا لانه على الله عليه وسلم في بيته فمك  
 في غير القلب ليعي في كعبها انما تفازع فيها على زكريا  
 ككعب وجعبي وزيد بن حارثه فقال عليه عليه ربعة عهده  
 وغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذ الحق  
 بها وقال جعبي هي امة محمد وخبر خالفتا جانا

والخروج

لحق

الحق بها وقال زيد هي امة لي وتحدثت لها الصبي  
 وكان فخره عن كعبها صاحب ثم بما فخرها وعلى كعبها  
 من كعبها ان الحظيرة ان كان زوجها وليا نزلها بالمحزون  
 مهيبي (حق به من صليبي الاولياء وان كان زوجها ابل من  
 الا على من زكريا ابنه وكعبها ان الزوج يسفك حضرة الحاض  
 وان كان ذا رهم محرم من المحزون واختلف في السبب الذي  
 كعبها له زكريا. باللاحم انها كانت بنية فتوفيت اقرنت  
 وتركته عفي ثم وذكرا فتداه وغيره انهم كانوا يتشاهون  
 في ذال الامة الزمان في الممر عن من يكون من الغاي في سني  
 بلام الله المسمى في كعبها كعبه عليه وانهم فعلوا ذال الله  
 في ربيع وقال ابن الصمري انها لما تخرجت اقرنت بنسبي  
 اني ايل من كعبها في وقال له زكريا اني قد عرفت اني ايل  
 ربيع باقني عوا على من كعبها ففعلوا فخرج الشتم على  
 ربه فقال له جري مجيد ينعني عليه وحينئذ كان زكريا  
 يقول عليها الم ايت جري مجيد عذرا الزرق **قوله**  
**قوله** قال الله انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك  
 الارض الاختلاف في صفت زكريا. هل كان على اختار  
 منه ام لا بالذمة بسبوا الى انه عن اختار منه اختار  
 الامة فعل هي الحكمة او منصوصة فربما عوم الى ان  
 الحكمة ليس هي شيء بعينها فافهم على القول بان  
 شيء بعين من حيلنا لازمة لنا اولاد على القول بخلاف

٢١٢  
 الحاضنة



ذال لا يحتاج الى نطق فيه فله تسمى محكمة او منصوصة  
 وثاؤوا قوله عليه السلام لا يصح يوم الامم اليه  
 على ان معناه لا يصح احد قبل ان يثبت يوم الامم اليه  
 واما ما يحضرون كل شيء بعينه والذات فيجبوا الى ان  
 منصوصة فالواضح فيها قوله عليه السلام لا يصح  
 في الصيام ولا في غيره من شرائع ولا يحق فيه ولا  
 ولا خلاف فيه تكلام ولا يصح يوم الامم اليه ولا وفاة  
 فيزوي وعصمة الله قالوا فبعضه ابدية الصمت والسر  
 المنعني فلا يجوز على قول الكوفيين ومن تابعهم والذين  
 ذالوا الى ان صحت له بغير اذن رامة واقام مع الكلام  
 فلم يفر عليه فلا ينضم ان الامة عنده محكمة وقدر  
 لا يخلو في التشييع الذي لا حله منع الكلام زكريا فقال  
 بعضهم انه قال يارب ان كلمة الله الكلام زكريا  
 والبشارة صفاها ما جعل لي علامة اعرفها فلهذا  
 في موقوفها على عز الشريعة او الامة بان منع الكلام  
 ثلاثة ايام مع الفاسد ومن لم يثبت في زكريا واما  
 فقال عن ائمة البيت رب يكون الولد وتتم البشارة بالحق  
 قبل له كذا الله الله يفعل ما يشاء فقال علامة على  
 وقت الحمل لم يمت حتى يولد بغيره واما ما جعل الله  
 كان منعه الكلام بانه في وقت ما أم لا في جعل  
 ربي العلية في فيه حتى فلا ثم اطلق الله بغير ثلاثة

كأن

فمن

ومثل اخذ الله عليه لسانه فجعل لا يفر على  
 الكلام فمزان القولان لمرار ذال لا في وقت فوج  
 لم تكن امة ولا في منع محاركة الناصر فلم يفر  
 عليها وكان يفر على ذال الله والفرق بالامانة وفر  
 لا يخلو في حلق ان لا يكلم انسانا باشارة الله بالصلاة  
 فعل بحت لا في فقال اني عبر الحلق لا بحت وقال  
 والله بحت وانه في له اني حبيب في ان الاشارة له  
 بالسلام كلام لقوله تعالى في ذال الله الا تكلم  
 الناصر قلادة ايام الرومي اني له اني حبيب اني فقال  
 الرمي كلاما وهو الاشارة بغيره وقال عبيدني  
 عن ابن الناصر لا اري الاشارة بالشك كلاما مثل  
 قول ابن عبر الحلق وفر اختلف في حلق الا يكلم انسانا  
 فتفت اليه او ارسل اليه ونسوا لا في الاكلوب عليه  
 الفتاة او بلغه الرسول في اقول في المزيب في بحت  
 روي في الله عز وجل وانه في لقوله تعالى وهذا كان ليعلم  
 ان تكلمة الا وحيا او نزورا مجليا او في قول رسول الله  
 بعد لانا الصبي في الاشارة ان منعه وفعل  
 لا بحت وهو قول ائمة واما ابن عبر الحلق وابن شهاب  
 وفعل بحت الا ان ينوي المشكر بنية وهو الذي  
 رجع اليه في له وفي بحت في الكتاب الله يروي الشافعية  
 لا بحت في الرسالة راء ائمة عن سادة واصح

٢١٣







قال رضي الله عنه  
انا بكرة بين كعبين

ذال الميمين الا ان ينزع اليمين وهو قول الشافعي  
وحكي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
الاول قوله تعالى ان الله يفتشني وانا بعهد الله  
اللاية فجاء عهد الله بان تقدره على حساب  
اللائحة ان قوله على تاجيد العلق به ولزاد قال ابي ارم  
كانوا اينهون فدا من العلق بالامر وليس ذال الميمين  
الميمين به وحدثت النقص في الوجه به وقال تعالى  
وقلهم من عاهد الله الاية فزقهم على ثرى الوجاه وقال  
ابن العطار وما اصابوا به قوله تعالى واوموا بعهد الله  
ان اعاكم قدح هامي بالوجاه بعهد الله ثم علق بعوله وللا  
تقصوا اللادين بعهد الله ثم بعهد الله ثم بعهد الله  
فما علمنا ان الميمين مؤثر ولا خلاف في اليمين الغنوص  
فقد جها كعبارة وفي الاية هذه لقول الجمهور ان العلق  
كعبارة بين الله تعالى في هذه اليمين الغنوص به الحث رافعة  
العهدية وان لم يلزم بها كعبارة بركة ذلك على اليمين  
كعبارة

اليمين، عليه السلام صلى الله عليه وسلم من علق على  
الميمين يفتش به قال ابي به وحكي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وقوله عليه من علق به وقال سعد بن المسيب الميمين  
العاجية من الكلبية وتلا لعز، الاية **فوق**  
**مكرر** ومن يفتش غير الاسلام

عنه

ذال الميمين فقل منه وهو في الاخرة من الغنوص  
اختلاف الناصر في اللان والاسلام بعد ليم الميمين  
والامر والميمين وليس في كعبارة الاية دليل على احد  
اليمينين وحقه تعالى بكرة الاية على لانه لا يفتش  
من يفتش من رده في رده غير من ومن الاسلام  
ولم يود به من يفتش من الاسلام قبل كعبارة  
اللاية وحقه الميمين الميمين الميمين كذا  
فقال بكرة من الميمين من وقال كعبارة لما نزلت  
كعبارة الاية قال اعمل الملك للقيم على الله عليه  
وسلم فزادنا قبله وحق المسلمين عطفان  
الله تعالى له حشرهم يا محمد وانزل عليه وله على الناس  
حب البت من استطاع اليه سبيلا الاية في المسلمين  
وقول الكفار وذكروا من ابي كعبارة ان قال ثلث ان العرق  
امروا بالدين كما دوا والنصارى والطائفة من امن  
بالله واليوم الاخر الى قوله وللهم يحيى ثوب جازله  
الله بعهد الله ومن يفتش غير الاسلام ذينا جلي  
فقل منه الاية وكعبارة الاية الى قوله وقال  
بعضهم ان قوله ومن يفتش غير الاسلام ذينا الاية فزاد  
في الحارث بن مسوية وكان في كعبارة اربعة وحق  
بالشعرى ثم نزل وارسل الى قومه ان يسالوا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقل لي وثوبية قال فزاد







ليس الله الالهة فاحجب عنهم انه لا تكو قالم فوجبة فتشور  
 منقول فتجيب الالهة كقولها علفية " على الالهة  
 لا تملك نصارى " اى ليس لهم شئ قوية فتغيب  
 كما انه ليس شئ منار فجهت به وحراف قول قوي  
 لا يخلع عن الشئ لان الالهة التى عبر عنها اقل  
 عن ذالها وانما جعل الاولى غافلة والاخرى عارفة فمن  
 يعلم له كذا ولعل ذالها بالعكس بل لعلها عارفة وان  
 الاخرى على **قوله تعالى** ومن دخله  
 كاذبا افندنا تقمينا كذرا الالهة ان اللامنى انما يكون اسم  
 للذال ذلك الذى يحجب خارج الحرم شئ ينجى الله واما الجلاء  
 فيه فبجلاء ذالها بالاكنتى على اعانة الحرم عليه فيه  
 خلة فلهذا من ذالها من العلم وحجة الجمهور كذا فى شئ  
 الالهة وقد اختلفت الناس انما من رجلي عدا على الحرم  
 من قتل اوزنا اوسى فنة او نحو ذلك لانه لى الحرم على  
 حسب اختلافهم به تاويل كذا الالهة وقد يعنى كذا  
 او منسوخة فقال منوع فيه الالهة لانه اوفى لا يعل  
 عليه الحرم ولا يخرج من الحرم لذالها حتى يخرج لانه الجلاء  
 ولا يبايع ولا يكلم حتى يخرج من الحرم لا يجب عليه وان  
 اثنى في الحرم عدا افسر عليه فيه روى ذالها عن ربي عليه  
 وهو قول عدا وغيره وارجح القول بكونه  
 قوله تعالى ومن دخله كاذبا افندنا قالوا فبجلاء الله فيه

ما يشد

يستر

دله في

فب  
 من لى قالوا البر  
 ٢

افنا

افنا الحرم فله جراحه اكنى من كل شئ وجب  
 عليه فله دخول حتى يخرج عنه ويزان فيه عدا  
 بالواجب على السلطان كذا لانه ليس من دخله  
 مستحب انما افعله الله افنا الحرم فله من غير  
 به ان لا يكلم حتى يخرج ان يكون حسبا الى غيره  
 واخر الحرم وقال منوع لا يخرج من الحرم حتى يخرج  
 منه ولم يحضر واحبا يعنه ولا يحل لسته وروى ذالها  
 عن ابن عمر قال ولو وجدنا قاتل عيسى الحرم فالتجئة  
 ويخرج قوله تعالى ومن دخله كاذبا افندنا قالوا ومن  
 كان غايها من الاحتيال عليه فانه يحجب رضى بعينه  
 هان اذ لى بالافتناء من فدا لفته وغير ذالها  
 مما مضى الى الحرم وقال ابو حنيفة فلاح الحرم  
 صالى الحرم والعمو اى غير الحرم سوى القتل والرجم  
 من الزنا وتغراضه فان اللامنى ان لا يعتب به  
 تتحقق مع اذلة كذا الحرم وروى ذالها من  
 الحرم كذا ومن اثنى فيه ما يوجب حراما لى الله  
 وجب عليه عدا افسر الحرم على كل واحد من  
 وغيره كذا جلاء الحرم اى الحرم من الحرم ما يعز  
 على صيا ولا جاز اذع ولا جاز اذعية وانى جاز اذع  
 فالى والشايع ربهما الله ولا حرج به (فما جازان  
 الالهة على الله ولم قتل ابن عجل وقومته عدا

٢١٧



مغیر؟

الامم

الاجم ومن رابع العمل على ان على الانسان في جميع الحجج  
راعية ان ايمان مستطيعا واختلفوا في الاستطاعة  
في جميع نوع انه ضروري في الوصول الى اجبت واجلا -  
اور الكما في السبل الالفة المستلوكة فهو مستطيع  
والى ضراد كعب فالله في المشهور عنه وغيره وزعم  
نوع انه الاستطاعة الزايدة الى اجلة وبه قال اجم  
حنيفة والشافعي والثوري وغيرهم وروى نحو  
عن مالحة وحجة قوله فالله المشهور عنه والله  
الله قوله تعالى من استطاع الفهم سبيلا واذا  
كانت الحال التي ذكرنا بالاستطاعة موجودة  
وقوله تعالى يا قوم رجالا لا اله الا الله وحجة العمل  
القول الثاني مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من قوله السبيل الزايدة والى احمد وحادة والبخاري  
فرضعت اجمروا في النبي معين وفيه مع ان التاويل  
يدخله وحزلا حقيقا واختلف في الحجج مع نوع الغرابة  
المنع من ذلك اجبت اجلا فالله اجبت وراى ان في  
الحجج في دفع ذلك الى ذهب اكثرهم الى ان الغرابة  
الكبرى في دفعه اجمروا فيهم في الاستطاعة وحزلا  
القول اجمروا في الاستطاعة مع كذا اذا كان في  
في الله لا يشق عليه وجوده وهو واجب الله  
على اجمروا في قوله والله على الخافس في السبيل



من استطاع اليه سبيلا لا يفتلج قول قاله الله  
 في محجتي الى الحج على ان يمسك جاحدا ولا يعبد  
 تلك الامانة في اقامته في روي عنه ابني وابنه  
 فانك لا بد ان يترك فعله فان كان في الطريق  
 قال حسان بن علي الله ورواه عنه ابني الغضائري  
 قال لا اري للذين يجررون ما يجررون ان يخرجوا  
 الى الحج والعمرة ويصلون وانما ذلك ليعملوا  
 سبحانه ولا على الذين لا يجررون ما يجررون عوجا  
 واختلاف في الدين اذا بطل الدين لا يستطاع  
 المال فعمله في محجتي لا يجرى في المذهب  
 لا يتركه البقي من الله غير مستطيع في نفسه  
 يلزمه قبوله وقال الشافعي يلزمه قبول الاستطاعة  
 لانه صار بمنزلة الواحد ولينا قوله لا يترك الله  
 تعبد الا لا فاما كما وقال ان ليس لله نفس الا  
 نفسي واختلاف بينه وبين الله في فعل محجته من  
 قاله لزم له فقال قاله في محجته لا يتركه في  
 الشافعي يلزم الحج عنه تركه في قوله قاله  
 الدين الزهري ومثله ان لا يتركه في قوله  
 مشع بعد الموت واختلاف في المصوب الذي  
 لا يتركه على الزكاة عمل يلزمه ان لا يتركه  
 قاله لزم لا يترك المذهب انه لا يلزمه وذلك الشافعي

عن

عن ابن ابي ربه مستطيع يلزمه ان لا يترك  
 في محجته على ان لا يترك قوله في استطاع اليه سبيلا  
 في محجته التكاليف ولو ان يعمله بنفسه  
 ياتيني بترك الله وجوبه على خلاف كفره  
 واختلاف في الدعوى يعني التكاليف ان الحج يلزمه اذا  
 وجب في نفسه الذي يترك لانه مستطيع اذا كان  
 على تلك الحال وذهب ابو حنيفة الى انه يلزمه  
 غير محجته ودليلنا ما مر من في المسألة ان  
 في كل حال واختلاف في الشافعي اذا كان على  
 اليهم من نفسه وهذا عندنا اذا كبروا  
 كان الحج منتهى في الحروب والغالب فيه  
 والى الجار المسلمون انتهى فتوفي في الجار قبل  
 تسع من وجوب الحج والدين على ذلك ان الاستطاعة  
 هي القدرة اما باليد او المال وتلك القدرة  
 مستطيع وحده على من استطاع الله سبيلا  
 وذكر ابن شعبة ان لا يترك قوله في استطاع اليه سبيلا  
 واليه بقوله تعالى وان في الفاص بيننا وبينكم  
 رحمة واختلاف في حجة الشافعي في القدرة  
 على ذلك في حجة الشافعي في حجة الشافعي في حجة  
 مسوا في حجة الشافعي في حجة الشافعي في حجة  
 اذا كانت لا في حجة الشافعي في حجة الشافعي في حجة

٢١٩



من الملكين وادعى فارة ملكين تكلم اللام في جعل الملكين  
 داود وتسلية ملك جعل انظر اثار روت وداروت ودارا الملكين  
 وقيل لهما بدل من الفاعل وتخصيص انرا ان من في املكين يعني  
 اللام جميعا خلافاً في فعل يعني جبي يد وفيلا يد وقيل  
 يعني داروت وداروت وقيل يعني جبي يد وفيلا يد وقيل  
 فيكون ان الفاعل في الفعل اللام ان الملكين هفت  
 حكاه بنى ادم وزعت ان لو كانت فبنايتهم من العبد  
 عن الله تعالى الملك عن الطاعة فقال الله تعالى  
 لم اغفلوا املكين في كمل بن الفاعل فاعثا روت وداروت  
 وداروت فكانا في كمل بن جاعفتك اليهما ام راة جفتنا ربا  
 مراد ان جافت حتى نضى بالانجر وحققتا بجعل  
 ونسالتهم عن الاسم الذي يصفه ان به الى السمل بجعل  
 انرا فبنايت فوجت فبنايت كوكبا يدى انرا وكران  
 ابنهم بليعتها وهذا كله ضعيف وتعبه على ابنهم  
 رضى الله عنه وروى ان الزمى في من لى ايها في صفة  
 ام راة بجري ملة في وقيل انما بجعل في الارض ملى سرى  
 معلني بجعل ان جاعثهم وروى انما بجعل في النعيم  
 ملى موضعها انما واخل عليها ان لا بجعل راجع  
 فيكون انما في فنته فبنايتك الالة والذات في النعيم  
 لستين به معنى الالة وحققت في النعمة فيها والذي ذاب  
 الية انما السنة ولهم راد العقل ان الاسم له حقيقة ثابتة

رواية من خارج

الحقيقة

كحقيقة غيره من الاستلزام خلافاً لغيره وانما حقيقته  
 ونسب ما يتفق معه انما في ملكات بل ملكة لا حقائق له  
 واستلزامه بقوله تعالى فبنايتك اليه من نعيم نعيم  
 والحجة الجهورية ان الله تعالى ذكره في كتابه وذكر في الله عز وجل  
 وانظر انى ان جليديك وان نعيم في بغير الله عز وجل  
 ولما كمل الملك ان يكون في الله حقيقة له وكذا الباطل  
 في مصلح والتميز وبنى السمل ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم نعيم يهودية حتى وصل الى انى دره وحتى انه  
 كان بجعل اليه انه فعل النعيم قوله يعمله وان نعيم في الله  
 وحق وان جفت وبنى ليعتد الاعلاد انما في نعيم وكمل  
 الذي نعيم عليه السمل ليعتد الاعلاد في مشيخ وحشاش  
 تحت راحة في نعيم روت وفراة تعالى ونعيم  
 النجا في العفة ونفى في نعيم فنته ليعتد الاعلاد  
 ونعيم انما في نعيم في نعيم ونعيم في نعيم في نعيم  
 رضى الله عنه ولما كمل بجعل في الله عز وجل  
 في العفة ان يكون الله تعالى في العفة انما في نعيم  
 النطق بكلام اوتي كيب (بجعل) او انما في نعيم  
 علم في نيب ما لا يفي (الاعلاد) يكون نعيم النعيم ونعيم  
 ان نعيم نعيم ونعيم او نعيم نعيم نعيم وعلا نعيم  
 وفراة ان الله ان نعيم من ان نعيم ونعيم في النعيم  
 والشفقة والالحية لم جلي حوله تعالى فبنايتك اليه من نعيم











والنهي عن المنكر وانما امكن ازالة المنكر باللسان  
 تجاوز الى المعصية باليد وانا انتهى بروي القتل  
 الى القتل وان لم ينته بحد وبه جاز القتل ويؤخذ من  
 قوله تعالى فقاتلوا الذين تبغون حتى تقع الى امر الله والله  
 يفتي القضاة في دفع التقاضي عن النفس او المال او الجاني  
 ولا يفتي على الرابع يرجع على نفسه وماله وعن نفسه  
 عنه او ماله ونحو القتل ان تصول بمحنة او محزون  
 على قتل رجل او نعيمه بمحزون غير المحصول عليه والفتي  
 قتله ولا ضلوع عليه ولو من قبل الهوى عن المنكر وادب  
 حبيبة لخاله في قتل الملاح لانه يري ان الجلاء ليس  
 طائرا بعله ويجوز للمفسدان ان يترحم القتل على ماله  
 ولا يدفعه به في كمال الربح عن نفسه اختلاف ونحو هذا  
 الباب انه اذا كان في قلة الاختلاف من قبل الناصر لشبهة  
 برخصة جازية يجب ان الله لما يحسن لانه يهي عن منكر جازية  
 يكن داعيا للناصر الى خلافة الله ازيد لما يوافق الدليل  
 على مفسدة شبيهة وتبين الحق له وان دعوى الناصر الى  
 شبهة وخرج من قلة على ذلك وجوب ابداعي الذي اقر  
 الله بقتله حتى يقع الى امر الله **قوله**  
**تفلي** يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا بطانة  
 نردونكم ذمى الله تعالى بذكر الآية عز ان تقتلوا  
 السجدة واليهود اخلا يا قسوف بهم في ابدان من امرهم

وبعد وضوح

دستور

٢٢٢

وبعد وضوح في الاراء ويستغفرون الله وموله نردونكم  
 بعد من دون الوضوح وقال ابو جعفر بن محمد بن احمد بن محمد بن  
 تواتر علون رجال لا يردون الجوارح على النكاح كان بينهم  
 في الجاهلية فينت لئلا يذبح ذالهم وقال ابن عباس  
 انضوا وفتادة والبشرى والى بيع فينت في المفايعين  
 نهى الله المؤمنين عنهم وروى ابن عمر بن الخطاب ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال لا تستغفروا انما ر  
 القتل ولا تقتلوا في حقكم ولا تفتلوا في حقكم ولا تفتلوا  
 بنى النبي الحسين فقال اراد عليه القتل لا يقتلوا  
 المنكر في حقهم من امرهم ولا تفتلوا في حقكم ولا تفتلوا  
 ويؤخذ من قوله الآية لا يجوز استغفار القتل لا في حق  
 ولا في حقهم في البيع والشراء ولا في حقهم في البيع  
 وروى ان ابا موسى الاشعري استغفرت ذمها فكذب  
 الله ثم بعثه وتلا عليه سورة الكافرون وفيه لغز ان  
 قتله رجل من نصارى الحبشة للاحد كتب منهم ولا اذنت  
 بغير اهل يكتفون بقتل عباد الله انما يظلمون نردونكم  
 المؤمنين وقد اختلف في الاستغفارة بالفتي تتر واعلم انهم  
 على الحق في الاصل والحد واجازة ابو حنيفة والشافعية  
 ودليلنا عليهم قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا  
 بطانة نردونكم الآية وموله وماله من غير المطلق  
 عظماء وموله في المنكر بعض لو خرجوا فيك فاذكركم الا قتلا



وقال عليه السلام لا تفتنوا بغيره في الاختلاف في الاستقام  
 ما بعد الزيادة والرحمة في الخلق والعدل في العباد على أهل البغى  
 فقال الله تعالى لا يجوز ذلك وقال (عليه السلام) إلى أي لأبائنا  
 بنو آلهم وحجة القول الأولى **فقولك تعالى**  
 ليس له من الأمر شيء أو حتى يولي عليه أو يعزله فإنهم  
 كانوا يختلفون في الخارج في غير ذلك فكل شيء في الحقيقة  
 له لا في حق بعض الكوفاة إنما في الحقيقة للكفونات الذي  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يجعله في الصحيح وذاك العلم  
 أنه كان في عو على قوم وبعثهم جازي في الله تعالى ليس له  
 من الأمر شيء وذاك من القرآن الذي في القرآن ليس له شيء وإنما  
 هو زيادة وإزالة افتقر النبي صلى الله عليه وسلم به ولو  
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يجرى أن يلعن الله جفيعين من أهل  
 الصحيح إنما غير ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم وذاك من القرآن  
 حين نزل (عليه السلام) النبي صلى الله عليه وسلم وفتح في وجهه  
 حجابي دخلت معه خلق الدرع في حربه وكسرت  
 ربه بحسنه وولاه وأرثت بالجاره حتى صرح لجنبه ونحوه  
 صلى الله عليه وسلم وتعلم من الحجة وجعل في الدرع من  
 وجهه ودفن في القبر فخرج جعلوا في بيوتهم حتى نزلت  
 الآية وكان النبي صلى الله عليه وسلم جعل ما قبله  
 حجة في ذلك الحان من الجاهل من جلاله في بيوتهم  
 مما كان فيهم أن يستقام لهم ويرى من غيرهم ويرى عنه

أنه دعا

أنه دعا عليهم واستأذنا في بيان دعوا عليهم  
 وروي (عليه السلام) وغيره أنه دعا على أبي سفيان والحارث  
 بن هشام وجعلوا في أقبية الله التي غيرت كذا من  
 معناه ففعل له بسبب ذلك ليس له من الأمر شيء، أي  
 عرفت الأمر في بيت الله جازي أنت كذا وكذا  
 على الرعاء التي ربه وفراختلج في الرعاء على الكفار  
 والمنافقين في غير ذلك من حوائج الرعاء والآخر  
 في الصلاة جازي أكثر العلم ولم يجرى الآية فهاضمة  
 النبي صلى الله عليه وسلم من الرعاء في الصلاة ومنع الكوفاة أن يدخل  
 في الصلاة إلا بما في الفم، أي من الرعاء الذي جعلوا كذا  
 في الصلاة للفتنة وروي عن أبي بصير أنه قال يجوز أن  
 يدعى في الكفونات بأبي الأخي في ما علم الرعاء جلا  
 فقال له (عليه السلام) النبي صلى الله عليه وسلم، إن والله من فضله

**ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم**

**ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم** مدنيته فيها من الأحكام  
 والله أعلم والمنصوص في مواضع **فقولك تعالى**  
 وأيقنوا الله الذي نفسا لونه والارحام من على  
 ناهية الدمى بطلت الرعاء والمنع من طبعته والرحم  
 اسم الكرامة الرعاء من غير في فبغير الرعاء وغيره وأبو علي

تعب  
 ضرب يستبشرون







والجمع بينهما فاقول اذا بلغ مفعلا وعشرين سنة  
 وتكون مفعلة لم يوضع منه التي تشر وجب في جمع المال  
 وان كان دون ذلك لم يجز عملا بالاعتق وحرام في  
 غرامة البعده لان اسم التيمم اذا انطلق عليه قيل التيمم  
 حقيقة وفرد التيمم لا يبلوغ مجازا بلها ان  
 يقال انه يفتا ولا يفتى في مفعول وعشرين سنة مفعلا  
 التي مفعلة فهو جردك عظم والعجب لان ابا حنيفة انما  
 اطلق التيمم لانه قد بلغ رشدا وصار يميز ان يكون جردا  
 فاذا صار يميز ان يكون جردا مفعلا يميز في المال  
 فمفعلة التيمم وبالله التيمم وقيل في المال لا يميز في البع  
 وفوق التيمم تفتى ولا تفتى في البع في المال فمفعلة  
 واما في المال اي لا تفتى في المال بالعملة وقال ابن المسيب  
 والزهرية ويحرم التيمم لا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا  
 ولا في ربحا **وقولهم** ولا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا  
 قيل مفعلة لا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا جبارا  
 عن جردا وغيره وقال الحسن بن سعيد مفعلة بغيره  
 وانما التيمم ما عوانكم وفر تعذر وقيل التيمم  
 لا تيمم على التيمم في ربحا جبارا عندك وهو جردا به  
 والي على بابكم والي على لا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا  
 وقيل تيمم بمعنى مع **فوقه تعالى**  
 وان غفتم ان لا تفتى في ربحا جبارا اي مفعلة

ولا تفتى

ولا تفتى في ربحا جبارا اي مفعلة  
 في التيمم فالتيمم ما عوانكم وفر تعذر وقيل التيمم  
 فاقول اذا بلغ مفعلا وعشرين سنة  
 وتكون مفعلة لم يوضع منه التي تشر وجب في جمع المال  
 وان كان دون ذلك لم يجز عملا بالاعتق وحرام في  
 غرامة البعده لان اسم التيمم اذا انطلق عليه قيل التيمم  
 حقيقة وفرد التيمم لا يبلوغ مجازا بلها ان  
 يقال انه يفتا ولا يفتى في مفعول وعشرين سنة مفعلا  
 التي مفعلة فهو جردك عظم والعجب لان ابا حنيفة انما  
 اطلق التيمم لانه قد بلغ رشدا وصار يميز ان يكون جردا  
 فاذا صار يميز ان يكون جردا مفعلا يميز في المال  
 فمفعلة التيمم وبالله التيمم وقيل في المال لا يميز في البع  
 وفوق التيمم تفتى ولا تفتى في البع في المال فمفعلة  
 واما في المال اي لا تفتى في المال بالعملة وقال ابن المسيب  
 والزهرية ويحرم التيمم لا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا  
 ولا في ربحا **وقولهم** ولا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا  
 قيل مفعلة لا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا جبارا  
 عن جردا وغيره وقال الحسن بن سعيد مفعلة بغيره  
 وانما التيمم ما عوانكم وفر تعذر وقيل التيمم  
 لا تيمم على التيمم في ربحا جبارا عندك وهو جردا به  
 والي على بابكم والي على لا تفتى في ربحا جبارا ولا في ربحا  
 وقيل تيمم بمعنى مع **فوقه تعالى**  
 وان غفتم ان لا تفتى في ربحا جبارا اي مفعلة



الحقل والى دالمة ميرا ميرا صرافه او وقع النقي  
 ميرا ميرا لفرقة من نقيته صرافه موجب ان يكون  
 الضراف ميرا ميرا لفرقة من الناس على فسر  
 لحوالهم واذ امان الله تعالى فلانهم من نكاح النقي  
 حتى تبلغ صرافه مثله موجب ان لا يكون نكاح بقبضة  
 حتى ولا بلا لافظ له كما قال بل من العمل فمفسر  
 وجب وفيه ان النقي ذاك الوصي لا يجوز ان يوجه  
 الوصي باقل من صرافه مثله وحسب ما نسب عالم خلا  
 وزب ربي العاصم في ان ذاك لا يلزم له على وجه النقي  
 الا انه نقي في رفاها وفي ذاك النقي واغلب في النقي التي  
 له ولي وليس يوصي بحد لجوز رفاها داخل في صرافها  
 له لا على قوله منصوص في الاصل ان لا يوصي له ذاك لان  
 بقبضة ميرا ميرا على نفسه كما في نسخة من خلافة تحت قوله تعالى  
 وان خفيتم ان لا تفعلوا في النقي وجب ان  
 النقي انما يوصي بالنقي جازي ان خفي جازي من صرافه مثله  
 لانه انما يوصي به الرب النقي واجاهه في غير كرات  
 الا لا لاجل ان يوصي باقل من نفسه مثله خلافا للنقي  
 في قوله ليس لاجلها وكان النقي النقي لاجلها لافظ  
 في نفسه باقل من نفسه مثله وليس للولي في ذاك قوله  
 خلافا لاني حبيبة في قوله انما هي النقي من النقي وجب  
 ان ولي النقي له ان يوصي من نفسه اذ هو وليه صرافه

ذالمة

وصرفه

وهو قول فالحق وادى حبيبة وغيره وقال النقي  
 وغيره لا يجوز ان يوصي نفسه بنفسه وفردا لم يوصي  
 نفسه لنفسه الا في النقي ان يوصي بالرجل وليس من نفسه  
 او من نفسه وضع ذاك في النقي وفيه الاية لا يلد  
 على ان الولي نقي في النقي خلافا لما في النقي النقي  
 نقي وليه خلافا في نفسه كما في النقي او في النقي لان  
 النقي نقي انما خلافا في النقي الا في النقي الاول ولا  
 ان النقي انما يوصي النقي خلافا في النقي وقيل هو  
 في النقي انما يوصي النقي خلافا في النقي خلافا في النقي  
 وقوله وانما هو الا في النقي خفي وخوفه ولا في النقي  
 النقي كغيره في قوله من نفسه وادى في النقي  
 النقي من النقي والنقي في ذاك قوله ان كان في النقي  
 بلاية من ولي وان كانت نقي خلافا في النقي خلافا  
 وجه له وهو خلافا في النقي لان النقي نقي في النقي  
 بالنقي ولي النقي دون ولي النقي والي النقي حبيبة  
 وكثير النقي من النقي لان في النقي من النقي ان يوصي  
 من نفسه بالنقي في النقي في النقي واذ في النقي  
 في النقي الا في النقي على قوله النقي وفي النقي  
 له في صرافه خلافا في النقي خلافا في النقي خلافا  
 والنقي رضى وليه على خلافا في النقي خلافا في النقي  
 خلافا في النقي خلافا في النقي خلافا في النقي خلافا في النقي



تلافيا

مضافاً

[illegible]



بالنكاح الجائز أو على وجه التثنية أو على وجه الأول  
 في وجهه مولانا وعليه صفة، توطأ والاعتماد على  
 عن النبي، على الله عليه وسلم أنه تزوج على الغنّة وعليه  
 صفة حيث يستدل على الله عليه وسلم **وقوله**  
**تفلسي** فاطمة لك من الفضل، ففتنى  
 وثلاث ورابع فخر، الآية على عاقله الفهم والحق  
 وعلى هذا الصفة ثلاث في النجاسة وفي الأول لا يصلح  
 حتى أن كان للمرحوم أن يفتنى وج فافقه، من المحرم  
 مفترق الآية على أربع فافقه الجوع بين أربع  
 نظام فخر، الآية وفردان فافقه لا يفتنى فافقه  
 إلى أنه يجوز الجمع بين تسع وأصغر أجازة فافقه قوله  
 تفلسي ففتنى وثلاث ورابع فافقه الجمع بين العمد  
 بدل لعل أنه عليه السلام فافقه تسع وثلاث فافقه  
 عسنة وقال فافقه لا يفتنى فافقه يجوز أن يفتنى  
 عمد كان فافقه أو فافقه أو فافقه الآية أن يفتنى  
 اثنتي وثلاث فافقه أو فافقه إلى ما كان من العمد واستفتنى  
 يفتنى فافقه العمد عن استفتنا فافقه فافقه فافقه  
 آت وافتنى أربع فافقه عروبة فافقه ولا يفتنى فافقه  
 على بعضها فافقه فافقه فافقه فافقه فافقه فافقه  
 الأول أن لعل التبعيض فافقه فافقه فافقه فافقه فافقه  
 أنه أراد التبعيض بين العمد الثلاث لا الجمع ووجهه أنه

أزاح

أراد الجمع فيزفع لم يعد عن ذال اللفظ المختلف غير المولم  
وتموضع اللفظ غير مختلف موضع وهو معنى وثلاث  
ورباع فلما كان ذال اللفظ مختلفا ان اللفظ معنى ومعنى وثلاث  
وثلاث ورباع ورباع فاذا التجميع كقوله اولى اجنحة  
معنى وثلاث ورباع واقل اثنان جمع بالجمع على اربعة  
عليه ولم يأنه على اربعة عليه ولم كان فمخصوصا لثلاثة  
بان يتركب بغير صرف وبيان لا يتركب اربعة من بعد وعزروا  
ان مختلفا لثلاثة عليه اربعة من عشرين ففسد فقال اللفظ  
على اربعة عليه وسلم اثنان من اربعة واربعة فمضى معنى  
واعلم قولنا ان اجاز الجمع فيزفع القليل واللفظ معقول خاص  
لجمع اللفظ في اللفظ بنية وترد الآثار ولولا ان هذه  
الانقلاب ذكر كغير من العوالم للمعنى عن ذكرها واختلف في العبد  
فقد له ان يثنى ورجع اربعة لم يثنى ان يثنى ورجع اللفظ معقول  
اللفظ الخاص وجماعته معقول ان للعبد ان يثنى ورجع اربعة  
وقال ابو عبد الله في الاستدلال لا يثنى ورجع اثنان من اثنان  
وتر حاله في ذال اللفظ واثنان وذلك لاجازة ذال اللفظ  
الاربعة فلو لم يثنى اربعة لكان معنى اثنان معنى  
وثلاث ورباع فمعنى واختلف في اللفظ ان يثنى ورجع اربعة  
معلوم ان اللفظ اثنان من اربعة لانه واثان معنى  
ثلاثة الى جوارز وبه قال ابو عبد الله وقال ايضا مع  
لثان ورجع اللفظ واثان واثان واثان واثان واثان واثان

421







انما تشعري بان التمسيد حقيقة ملافة وفسح وطهر  
 بفعل الصلح واذ انبت الصمغ فغدا غلبت ملبس  
 الغر الذي لم يكن ان يقع عنه فزيت فوم الى انه لم يكن ان يقع  
 عنه بل فغدا وراية تقلى وانه لا يقوى في غير المعجزة والسم  
 الا بالتمسك به ولو لم يكن بالسم لم يزل ينفذ وكلاهما المعجزة  
 اذ الحوى صحت معجزة وراية ذهاب آتوا المعاني وذات فوم  
 الى انه لا يجوز ان ينزل الصمغ الى العمل الوتني وقلب العفان  
 غلبا فلا يقوى البصر والى الاملا والاربع واعتال في البراءة  
 ويكفي في نفس القول الذي لم يكن ان يقع عنه ما كان من  
 معجزة وراية التمسيد مثل ان في الصلح في الدوى او  
 يكتفي في هو الصلح ونسبت في ويتولج في الحوخلات  
 والكوايت انما لم يكن في الجملات من فعل الكوز وراية  
 البصر وذات فوم الى انه لا يبلغ الامم فيه الى كونه في يد  
 على التمسيد في غير الصمغ وزوجته وذكر ان الله سبحانه  
 ان لا يكون في الا نطقا كما يكون عنه وتو بلا له مع عفا جلو  
 كان يقع عنه ملاهوا عظم عنه لذكره اذ لا يقوى الفصل  
 عن الجبالغة الاجل على الاحوال المذكورة ومنزلة التمسيد  
 لا معنوله والصمغ الى انه اذ اجاز ان يقع على الصمغ لم يكن  
 الاعمال الصلح في الجميع والاربع في غير فعله وفي فصل  
 جان الله تعالى هو الذي يحرق العادة معجزة فعل الصلح  
 التمسيد الذي يفعله جلا في وفيه ذال ينفذ ملاهوا معجزة وراية

او عني مغرور له ما يما  
 ومع مغرور للمعبر بهو الى  
 ٢

فهو وافع

فهو وافع بغرور الله تعالى بما لك وافع بغرور الله تعالى  
 واذ كان كذا الى ملاهوا في غير فعله وجعل للذكر ان ورد  
 الصمغ بغرور على فعله ملاهوا وجب ان يله ولم يوجب الصمغ  
 فاطم في ذلك وذا في التمسيد في غير الصمغ وزوجته ليس فيه  
 على فعل الصمغ على التمسيد وفيه نطقا كما هو كذا في املا  
 والعصود من الاقطع ونطقا ان يقال انما يزل الى الله تعالى  
 من افعال الصمغ الا ان يقوى في غير الصمغ الى ان يله من الاطلاع  
 المعجزة في ما وراية ذكارة في التمسيد في التمسيد في قلب  
 القضاة معجزة ونحوه الا في ذكره الله تعالى في التمسيد في  
 وتنعيم التمسيد من الصمغ الى انه غلبه حايته في  
 المعجزة فعله واذ كانت الالة محتملة لمد الى كونه في  
 كذا في **وقوله تعالى** في التمسيد في فعله معجزة في  
 الصمغ وفعل فعله وقال بعضهم ليس بغيره ولا يصيب حذرا  
 التمسيد في فعل الصمغ والتنعيم ليس به في  
 وانما يستمر في التمسيد ولم يزد في ذلك الا ملاهوا في  
 الالة المذكورة في قوله تعالى وما كثر التمسيد في التمسيد  
 التمسيد الصمغ وقوله انما في التمسيد في التمسيد في التمسيد  
 ما يعي فون به في الصمغ وزوجته وفذ ذهاب ما يله الى انه  
 كفي بملاهي الالة وهو مما يستمر به فهو كذا في التمسيد في  
 اوله في التمسيد ولا يستمر في التمسيد في رواله لانه يستمر في  
 جان قلبه والافق ولعله انما هو كفي لانه من اعمال التمسيد

كفي وا



من الله ففعل في ضيقها للزوجات على أزواجهن لا يمتنع  
 يجوز من الاستمتاع بها لأن كل واحد منهما يستمتع بهما  
 ولما إذا المعنى يعتق في غير النكاح في شتمية صراف  
 ولما إذا اعتنق بعضهم أن يكتب في القدر فأن يجوز  
 ما صرف كسر الفاعل فلهذا زوجة فلهذا حكمة في  
 ابن سفيان وفي الآية دليل على أن النكاح لا يكون إلا بصرف  
 وليس القدر فأن الشئ في ركنه فيكون في نفسه  
 الأيمان المتكثرة فلهذا ما ركنه في نفسه فلهذا  
 منع من النكاح في الشئ لا في ركنه كما لا جارة على أن يحجب  
 بها أو غيرهما أو تغلب الغنى، إن أو شغل فلهذا  
 للمنفعة وفي ذلك المعنى في النكاح على الجارة أو على أن  
 يحجب عن المرأة ثلاثة أفراد فيكون ركنه في الجارة عن  
 الرضا والتمتع عن ابن سفيان في نفسه ثم قال والعقول يجوز أن يبيع  
 ذلك حسي لأنه لا جارة ولا يبيع كغيره من الأموال التي  
 تنتمى وتباع وتشتري والصرف فأن في الآية على قوله  
 بجميع الأيمان والمنافع وقيل إن سبب الآية أن التي حله  
 كان في زوج الرجل ركنه على أن في ركنه الذي ركنه ولا  
 صراف لو جارة فلهذا هو الشغار وهو بمنزلة رجل يبيع  
 على أن النكاح لا يجوز بالمنافع ولا يخلع في النكاح  
 بهن، الآية فلهذا العلماء على أن النكاح كونه بهن  
 للزوج وقال بعضهم في ذلك دليله كان داخل القدر

والج  
 قبح

سألتهم

بعض

لنفسه وقوله جازي طبعي لغيره من نفسه، منه نفقة  
 لا خلاف في كسر الآية الخطأ في الأزواج وقوله منه يعني  
 من القدر أو المال الذي هو عليه النكاح أو لا خلاف في  
 قال أبو الحسن في كسر الآية نزل على النبي ركنه من القدر  
 في وجهه فلهذا كسر الآية فلهذا ما ركنه في نفسه من ركنه  
 المعنى الصراف في ركنه، وحصل ذلك في قوله في ذلك  
 له وذلك في ركنه من ركنه وقوله حله، ثم ركنه  
 الاستمتاع به في كل ركن من ركنه فلهذا كسر الآية  
 الشئ فأن طبعه لا يمتنع من ركنه، يعني ونكاح كسر  
 كسر في الكتاب والسنن **فروقه**  
 ولا فو قوله السبعين، (عوان) إلى قوله ونز كان غنما  
 فيستوعب قال ابن سفيان وابن زنجي يعني بالقبول  
 الشئ من ركنه وقال ابن سفيان في كسر الآية، فعلى  
 النساء والصبيان والمعنى لا تعلقوكم بما أوتوا  
 من غير ذلك فلهذا ما ركنه في ركنه من ركنه  
 فلهذا فيه وقال في كسر الآية، النساء وكان  
 يجب على كسر الآية يقول السبعين والسبعين لأنه  
 لا كسر في ركنه وقوله وقال ابن سفيان في كسر الآية  
 السبعين، كما في كسر الآية في كسر الآية، الأقوال  
 النسخ في قوله تعالى كسر الآية في كسر الآية، كسر الآية  
 أن في كسر الآية في كسر الآية، كسر الآية

٢٣

أما لك







وقسم أموالهم واثما طبعون باقتلا يلهم الاولياء  
 النافرون للالتكلم واختلاف في النوصي من قبل آيات  
 او الغاصبي قبل لو احرم منه الخلاف في النوصي اذا علم  
 حصن حلاله دون اذن الغاصبي ونقصه اذ الغاصبي  
 يحسن حال المجوراء المفعول وهي الغاصبي  
 قلادة افعال ذهب فوج الى ان لا يطلق الا باذن  
 الغاصبي واليه ذهب ابن زريق وذهب فوج الى ان لا  
 يملك الغاصبي اذن الغاصبي الا ان يكون المجوراء  
 بالرضا جازا محقر له بزاله محقر الغصه معونة شهيرة  
 لم يفتقر وقال فوج الخلاف في النوصي جاز في بعض اذ  
 الغاصبي وان لم يفتقر الا بقوله وجب وهي الاباء  
 انظر قلادة افعال مثل ذلك في الغاصبي منها ان لا  
 الخلاف جازي وهو تصرف فيما يذكي من حاله وان لم  
 يعرف ذلك الا من قوله وقال عبد الوهاب لا يملك  
 المجربك او يفتقر حكم الا في حكم الحاكم وهو اذ  
 النوصي والبراءة والمجلس والنجبة والجار للوضعية  
 الاختلاف دون اذن الغاصبي اذ لا يملك حصن  
 الحان وان لم يفتقر باذ لا غير تمام خلافه الدية والقبول  
 القصاص حتى اذا اذلقوا النكاح جاز - انفسه  
 منفسه رقترا جاز وجعوا اليهم اموالهم فيجعل الربيع  
 من الرعية لا يقتله وتوالت في الرعية النوصي في المجوراء

قال بعضهم والنفول الا في النوصي احسن لغيره  
 حال الغاصبي في ان لا يملك الا باذن الغاصبي  
 ويجوز ان يكون معنى الدية على النوصي انفسه  
 منفسه حكامهم رقترا مجزبا واختلاف في وقت الاقبالة  
 وعلى قلادة بجزائه بعد البلوغ فيكون الاقبالة  
 وقت الدية و غيره من البلوغ اذ يبين كسوها  
 كذا قبل البلوغ لا يحتاج الى غيره وهو ابن لغول  
 القدر على وانفسه النوصي حتى اذا اذلقوا  
 الفلاح جاز - انفسه منفسه رقترا جاز وجعوا اليهم  
 اموالهم فيجعل الاقبالة قبل البلوغ وهو كذا  
 جاز - انفسه منفسه رقترا في جزائه الاقبالة  
 لا يفتقر والبلاء في قوله جاز - انفسه منفسه ط  
 لا يفتقر في الاختلاف قبل قتلى بفتح جزائه يرفع  
 النوصي في احوال الغاصبي من جزائه حاله  
 المنع قال اذ اقبله الى الولي بالحقه من كس  
 بالحقه الى الدية في المال الذي في جيرة ولا يفتقر  
 الذي في يد وصيه والجار في الدية غير جاز في نفسه  
 الدية في المال الذي في يد وصيه والجار في الدية اقبالة  
 الدية لان الله ففتى في قتله بقتله ولي يفتقر الاقبالة  
 بالمال من الاقبالة بعضي الحان وبعضه من احوال نفسه  
 على احواله غير الدية والرقعة الذي ذكره القدر تفتي



في الالة كموهين الفلح في المال وان يضع الامور  
 في (ضعفها) واختلاف حلاله في كل صلاح الدين امر لا يخلو  
 من غير اعتبار العبادات غير ركنه ولا فاعول لان العبادات  
 تتولد من غلبة الهوى والموهنة منتزعة عن العبد والامر  
 من العبادات هي في المال **الحكم** في المحض والمصلحة  
 وقد امكنه في وان قل فانه لا يكسب به حجة في الرضا والامانة  
 والكسب في الطاعات ليس بغيره على فاعلم من احوال اختلاف  
 رضى الله عنهم وللمعنى في تعميم الالة في العبادات  
 مختلف في معناه المحض وفتاواه في رتبة الصلاح في الفعل  
 والادنى وقال ابن عباس والصدى والثوري في الصلاح في  
 العقل وجميع المال وقال محمد بن الحسن في العقل خالصا وافق  
 في الصبي الذي انى نكح وصي يبلغ في المشهور في المراهقة  
 ثم يقول انه لا يجوز له فعل وان كان رقيقا هالكا  
 فيخلق من تغايب الحجر **الحكم** في احواله مع الاب وحسن  
 الطاعة من الالة لانه تعفى في يد ابي بدوي امواله  
 البصير الالة او نضر من نضر الالة ففقه وعفى انفسهم  
 ثم فقه في كل الايمان الى الاولياء ولو لانه في الحرم  
 من الحجر الذي طلاقه لم يكن ليجعله الا في احواله في السنة  
 وقيل ان حركه الصبي مع الوصي كحركه مع الاب  
 وان علم رقيق بعد البلوغ فلا فعالة جارية في  
 الوصي ان في رتبة منها وان في مشهور على اختلاف

في المحض الله

من الالة

من الالة وان علم شعبه فلا يخرج من الالة وان  
 جهل حاله فيختلف فيه مما يختلف في ذي الالة  
**وقوله** في قوله **الحكم** في قوله **الحكم** في قوله **الحكم**  
 في حال النكاح وحسن الحكم في الالة في حال خلاف  
 في ذلك واختلاف قوله في حال في الالة في حال  
 النكاح بين من اشترى امواله انه ان يدخل به في زواج  
 وله في رتبة كسبه انه الحية قال في رتبة قوله فتعفى  
 واقتلوا القاصي حتى اذا بلغوا الفلاح قال في رتبة  
 النكاح الاختلاف والتحريم في صاوي بين الزكوة والاذان  
 بان يدفع اليها مالها اذا اضرعتا ورضى منها الى فقه  
 وان لم تقم وح واذ اعدم البلوغ جهل بعقبي الا في ان  
 في الالة على البلوغ امر لا يعيه قولان في المراسم  
 والحكم ان فتاوى الالة على ذلك لانه اذا رجع ولما  
 على بلوغ النكاح في رتبة الفلاح والاختلاف ان السن  
 دليل على بلوغ الفلاح الالة في رتبة في حركه  
 بفقه في رتبة سنة وسنة وحق قول ابن ابي وغيل  
 سبع عشر سنة وفضل فدان بعقبي في سنة والقولان  
 في المراسم انظر الى حركه الوطء والصبي في الحركه في الالة  
 والسنة بقوله تعفى واذا بلغ الا في حال ففقه الحكم  
 وفلان اشترى بعضه بمنزلة الالة على ان الوصي على الحجة  
 الالة الفلح فيما يتعلق بالمال لا بالبدن لان ما يتعلق

٢٣٣

الحكم



بالبرن جانا الخ في مبه للمهمزة لسر للوصي فيه نفق  
 خلا فانه يقول ان الموضع الذي يذ الكمله قال  
 المستر باللائه لان الله تعالى خفي الاموال بالذي  
 دونا لادراان وقال النبي صلى الله عليه وسلم النبي  
 تستامح به بغيره واذا فعلنا انما تستامح به بغيره  
 وان كانت ذات الالب خارجة عن هذا الموضع بغيره  
 (في) وقوله ولا تاكلوه انتم ابا وبرا راى عبادة  
 ان يكره واحدا غزوه فيك **وقوله تعالى**  
 ونزلنا غنيا فليستوعب الى قوله للرجال نصيب  
 الاية انما تعين انك العلم فجمعنا على فيم اكل وان النبي  
 قلنا وانهم ابا وعلى انما المالك الكمال اعوله تعالى  
 ان الذي ياكلون اموال الغنا في كمال اذا كملون في  
 بطونهم نارا ويسمعلون سبع او قوله تعالى ولا  
 تاكلوه انتم ابا وبرا راى ان يكره واحدا على ان يكره  
 وبرا راى ان لا يختلف فيصير كمال الوالي جانا كان  
 غنيا فغير اختلف فيه ففعل الادلل سيدا لقوله  
 تعالى ونزلنا غنيا فليستوعب بعضهم في ذال  
 محضوا وروي الامم اموا وجوب وبعضهم في اموا  
 وروي الامم اموا نزل وقيل مباح للفني ان ياكل  
 بغير فيعلم عليه وشرقة فيه وانما انما في  
 نكاحه جانا في نكاحه لا شرقة ولا حمل سوى

ان يتعقروا ونفسي في عليه لم يكن له ان ياكل منه الاله  
 ما لا ياكله ولا خدر لغنته مثل الالبني في الموضع الذي  
 لا ياكله فيه وقيل الجاهل منه في في حله ولا ياكل  
 ورايه فيكون الامم على هذا في ابله وان كان الولي  
 فغير اختلف اضا فيه والا فغلا في ذال الذي  
 على حسب اختلفا في قوله تعالى ونزلنا غنيا  
 فلياكل في الغزوة وذا انهم اختلفوا فيه ففعل  
 منسوخ او محم والذين ياكلون الى انه منسوخ  
 اختلفوا في ذلك فيه فزوب قوم الى انه منسوخ  
 بقوله تعالى ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل والى  
 نحو هذا في اموالكم طريقا في حنفية وروي عن  
 ابن عباس انه قال ففعل ان الذي ياكلون اموال  
 الغنا في كمال الاية كذا في بعضهم عن ابن عباس  
 فيهم عن ابن عباس في كمال الاية كذا في بعضهم  
 بقوله ان الذي ياكلون اموال الغنا في كمال الاية  
 والذين ياكلون الى انه محم اختلفوا في ذال  
 يعني بن سعيد ورجعت في ابن عباس في كمال الاية  
 ان ابن عباس في كمال الاية كذا في بعضهم  
 كمال الاية كذا في بعضهم كمال الاية كذا في بعضهم  
 ان الذي ياكلون الى انه محم اختلفوا في ذال  
 يعني بن سعيد ورجعت في ابن عباس في كمال الاية  
 ان ابن عباس في كمال الاية كذا في بعضهم

٢٣٣







اموالهم فاشهدوا بهي الرابع لا تروى الا بشهادة  
 وخرجهم رضى الله عنه وغيره ان رضى فاشهدوا  
 عليهم مما اتفقوا عليه من غير اختلاف اذ بلغ التمسك  
 بطلب الوصية بانه يعنى المذهب انه اذا رضى  
 الوصية انه فرد فيه رضى بغير هذه الابدية  
 خلافا للابى حنيفة من قوله ان القول قوله مع  
 تسببه لقوله تعالى فاذا اذعنت اليهم اموالهم فاشهدوا  
 عليهم وادعى الولي بالتوثيق لنفسه والاشهاد عنه  
 فسلكوا لا بد من التمسك به الى غير انهم عليها  
 بل ولا بد من التمسك به لا يجوز ان يكون الا بالتوثيق فاشهدوا  
 وفرد اختلافهم فيه مع الله قال يعرفونه الى رجل  
 ارضى من من له من كل الاربع او خمسة او عشرة او  
 تسببه في الدعا ففرد بغيره وقال الذي ارجع بالسبب  
 التمسك به فارجع الى مفاد ابن القاسم ثم تفهم لرسول الله  
 والرابع غير ذلك قال ابن كنانة ان كان المال قسم اثم يفتنى  
 وحرفا وان كان قسم اثنان لم يشهدوا قال ابن القاسم  
 القول قول الرضا مع يمينه والابدية حجة لقول رضى  
 الغلام لانه كان يجب ان لا يرجع الا بالاشهاد كما هو  
 التمسك بالابدية مع اني علمت بغيره اليهم وقال التمسك  
 قول رضى المرحوم رضى ورفق في قوله تعالى  
 فاذا اذعنت اليهم اموالهم فاشهدوا واعلم ان قوله

لرابع التمسك لانه لا يبعد قوله كما قيل في  
 قوله تعالى والتمسوا بالادلة التي بين ايديكم ان تكون  
 العادة المأثورة في الدعا لا في الدعا **فصل في**  
 الرجل نصيب الامة قال ابن جني في وفاء رضى رضى  
 سبب قولها انهم كانوا في الجاهلية يورثون الذكورة  
 دون الاناث والابدية فلا يمتنع لما كانوا عليه في الجاهلية  
 وقوله في الامانة ليس على حنيفة التمسك وهذه الامة  
 مجتهدون في بيان القدر الذي له جلال والتمسك  
 انه قد جنى بغيره من يورث في الارحام ورضى رضى  
 في نصيب الاخوان مثل جاك الاخوة بالحر عشر قوم  
 ولما رضى المرحوم رضى به فقل قوله خبر من اموالهم حرفة  
 وقوله مما قل عنه او كثر نصيبا يعنى وقد يعنى مما قل  
 من المضي وى واختلاف في الاخوات هل يكن نصيبا مع  
 التمسك لرم لا يوجب الاكثر الى انى حصنة يعنى في حق  
 وقال ابن عباس لاني في اصل مع البنات وهو قول  
 داود ودليل الاكثر قوله تعالى وللنسوة نصيب مما تركن  
 الوالدان والذكرى بوف مع واختلاف في النسوة هل يثنى  
 من الاول نصيبا لرم لا يوجب اليهم سوادني لاني لا اولاد  
 لاني الاولاد من اعنتني او اتفق من اعنتني خاصة ولاني ثنى  
 من الاولاد نصيبا لرم لا يوجب اليهم سوادني لاني لا اولاد  
 لاني ثنى من الاولاد نصيبا لرم لا يوجب اليهم سوادني لاني لا اولاد

سما

قد تخرج في الدعا رضى رضى  
 الى قوله واذا اخرج النسوة  
 في قوله

ادولرنا اعنتني



تعالى وللنصارى نصيب فلان والوالدان والافني برون وحز  
 بشروذ واختلاف في فسيمة الرار الواحدة والارض بين  
 النبي ونحو ذلك فلان اذا فسخ كان في فسيمة عمره فسيمة  
 به او حرر فقال مال الله انفسهم فسيمة اذا ادعى الى ذلك  
 احرمهم وان لم يوجبه نصيب كل واحد منهم الا ان كان  
 وماله من فسيمة له فسيمة ولم يتنازع على ذلك احرمهم  
 احرمهم الا ان كان كذا فسيمة وفاه ابرزهم فسيمة لا يفسخ الا ان  
 نصيب في حكمه كل واحد منهم ما تشيع به وهو في وجه  
 المنازع وان قل نصيب احرمهم حتى كان لا يفسخ له  
 بل لفسيمة الا ماله من فسيمة له فسيمة من وجه من الوجوه  
 فلا يفسخ وقال ابن الفاسي لا يفسخ الا ان يفسخ من غير  
 ضرر ونكاح لفلان واحرمهم على حكم موضع يفسخ به  
 وتشيع بسكناء وقال فسخ بواحد وهو في حكم احرم  
 كل تشيع به لم يفسخ وان كان خارج حكمه واحرمهم  
 تشيع به فسيمة ذلك الى ذلك صرح في النصيب الفليل  
 الذي لا يصح له فيه فالتشيع فيه او طرحه  
 النصيب انكمي وفل فليل انه لا يفسخ الا ان يفسخ  
 والى صاحب النصيب الفليل وفيه انفسهم اذا ادعى الى  
 ذلك صرح في النصيب الفليل وحجة ماله في نفسه  
 ذلك في الرواية فسيمة قوله تعالى فلان منه او  
 نصيب مبروضا فبناؤه اللان على ذلك ولم يفسخ

ابن حنيفة وحجة ابن الفاسي انما ماله في الرواية  
 فسيمة انفسهم وحق قوله عليه السلام للاخر وللأخرات  
 وقال ابن الفاسي وجميع من خالف في ذلك فالك  
 النافعي اللان ان لم يفسخ فيه فسيمة على  
 الشئته وفل قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم للاخر وللأخرات منكم الا ان يفسخ فسيمة  
 ماله ينتفعون به ولانني بياح فسيمة من فسيمة  
**فسيمة فسيمة** واذا حضي  
 الفسيمة اللان الى قوله هو صرح في اختلاف في  
 قوله فسيمة ولان في الفسيمة او في الفسيمة والنفاتي  
 والمسالكين فافروهم فسيمة اللان في فسيمة  
 او فسيمة والذين لم يسكنوا الى انفسهم فسيمة  
 في الفاسي فقال ابن عباس فسيمة لوصيكم الله اللان  
 وقال ابن المسيب فسيمة الفسيمة انك والوصية وذكري  
 بعضهم عن ابن عباس ان اللان وصية الميت له  
 وهي فسيمة فسيمة بالان والذين قالوا ان فسيمة  
 اختلجوا في ذلك فليل فليل فسيمة جميع والحق  
 ونحوه في فسيمة وقال فسيمة فسيمة ورجع  
 فسيمة فسيمة الرواية عن الفسيمة وهو القول  
 راجع الى اني لم يفسخ وروى عن ابن عباس ان فسيمة  
 الحارثية فسيمة لم يفسخ فسيمة فسيمة فسيمة

ن

هو



لا يفتي في اليمين ~~التي~~ / عتذر الىكم وهو قوله  
 فتتاني وفولوا لكم فورا فمروا به عوا اليه بغير الضم  
 في ارضكم والستونكم لا وري في الغني بي ويومولوا  
 نعم مؤلا فمروا به ~~التي~~ للثلاثين والستون  
 قاله ابن عباس بن علي بن عوف بن المشي و ابن ابي  
 زيد وقيل الضم ان لا وري في الغني بي والستون  
 والستون كثر وقيل المعنى كثر فمروا به وقوله وكثير من  
 الذين لو تركوا من ضلعهم ذريرة صفوا لكانت منسقة  
 في البيت في هذه الوصية على الوصية للفقير وقيل  
 ان يعي من الموارث وذكر بعضهم ثلث القول عن ابن  
 عباس وقال عليه السلام في ثلث الوصية على حجة الوصية  
 ان يوصي بالكنز من الثلث الا فاديه والستون والستون  
 و يترك ما في قبل ان تكون الوصية في صورة في الثلث  
 مقل ففعل لا تاديه بال لا يفعلونه لو وصي الموت  
 قال وعنه ان المستحب له اذا كان ورثته ضعيفا موثرا  
 ففعل المراك لا يوصي بشيء او يوصي ما قبل من الثلث  
 كذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله والثلث كثر وقال بعضهم  
 معنى الآية حرذا اليه ولو ان يقول الوصل للذي  
 هو الموت / وصلى عليه ولو كانوا ذوي ورثة  
 الا حيث ان يوصي لهم فمأوله الاولون على نهي المراضين  
 عن اكله على الوصية وقوله مفسر على نهي من يدا

المتأولون

جمل

التي كثر وقال ابو الحسن قولا الى جله يكون مفسر  
 التي مفعول له او هي بالكثر من اختلفت لازمت  
 واما اذا اختلفت على اجازة الورثة جلا فهي عفة  
 وروي ذلك عن ابن عباس وعنه ايضا انه في ولات  
 النعم او وادق يفعلوا به احوال النعم ما كانوا يجوعوا  
 ان يفعل به احوال النعم وتقر المعاني فيجعلون  
 تكون ففعلت باللاصة اذا لا فافهم ففعلت  
 في احوال المعاملة للورثة والستون والستون اولي ما  
 قلت الية **فصول في تفسير**  
 موصيكم في اولادكم الآية اختلف في سبب  
 هذه الآية وقيل في ثلث الآية بسبب تسعين الى سبع  
 فقل قوم اخرجوا مني وورثتي وزوجوا ابنا فافهم ابوه  
 جميع المال ففعلت وقيل في ثلثه ورثة ثابتة  
 من غير ثلثه وقيل في ثلثه ففعلت ففعلت في ثلثه  
 على وصي وصلى واجوبى قال جباري فافهم في وصي  
 على ثلثه ففعلت في ثلثه صلى الله عليه وسلم ففعلت في ثلثه  
 فافهم ففعلت في ثلثه صلى الله عليه وسلم ففعلت في ثلثه  
 على ثلثه ففعلت في ثلثه صلى الله عليه وسلم ففعلت في ثلثه  
 على ثلثه ففعلت في ثلثه صلى الله عليه وسلم ففعلت في ثلثه  
 على ثلثه ففعلت في ثلثه صلى الله عليه وسلم ففعلت في ثلثه  
 على ثلثه ففعلت في ثلثه صلى الله عليه وسلم ففعلت في ثلثه

٢٣٨  
 في ماله وهداه له اه  
 ركة فله كما في الفقه اه  
 في ثلثه الوصية بالثلث



تورخم

النفس

النسب والتميز وعقول البغايا أموات عسق على أن  
 لبيك الأولاد والولد حفيظة في أولاد الصلب  
 مما زج ولد الولد قال فإذا أحلف أن لا ولد له وله  
 ولد ولد لم يحلف قال ولا خلاف أن ولد الولد على  
 صم الولد في أن للذي مثل هذا البغايا قال  
 لا أني لسرع ذاك كحكم كذا في قوله بقائي موصيكم  
 الله في أولادكم عاق مطلق لعلم الأولاد للاختلاف  
 أولاد الأولاد وأما الخلف ذاك كحكم مني لا يشرع  
 وفي اختلاف من التي جلد المحبس على ولده أو أولاده ولم  
 ينفذ على ذاك فقال الجهم شور المحبس على أولاده وفيه  
 الزكور واللائنات وعلى أولاد فيه الزكور دون اللائنات  
 وقال بعضهم لا يدخل في ذاك الأولاد المحبس عليهم  
 طاعة وقال بعضهم في مجاز على الخلف لا يدخل  
 فيه إلا ذكور ولد له عليه طاعة وفرا تقي جميع من  
 ذكروا على أنه لا يدخل في ذاك أولاد البغايا وهو قول  
 مالك رحمه الله وجميع أصحابه المتغير من أولادهم الزالمة  
 بل لا جماع على أن ولد البغايا لا ينفذ مع قوله -  
 يوصيكم الله بأولادكم وذاتكم ما عداي في أولاد  
 البغايا من الأولاد والأولاد والأولاد والأولاد في الحبس  
 بقوله المحبس حيث تست على ولدي وعلى عفي وقطان  
 ذاك ابن عبد الله وأحبوا بعونه فعلى عرفاء عليكم



وحيل انه ليس بكبي وانما سبيله سبيل الغنم فان قال سم  
 اخذك بسمي لم يكبي ولم يقتل وان قال قتلت به عمرا فقتل  
 وان قال لم اخذك الغنم فقتلت الدابة وان قال لم اخذك فقتل  
 فقتل انفس اولياء المقتول لما لم يقتلوا المقتول وعنه الزينة  
 ونزاهي وي ان الشرايعي وقال ابو حنيفة عن ابي بصير السلمي يفتي  
 الا ان يكون فيه كبي فيقتل للكبي قال المازني وانما قلنا  
 انه يقتل على الجملة لانه من حمل السمي وعلمه جفركبي والكلام  
 يقتل قال الله تعالى وما يعلمون من امر حتى يقولوا اقلنا  
 بفتنة فلا تكبي باذ اثبت كونه كبي او حب الغنم به فان بعضه  
 انما ينزله فذ قال الله تعالى وابشر بالفتح وانه ان يفسد  
 بعينه بل عورب وبعده لنفسه يقتل فقتله وخرجه في الموطأ  
 ان حيلة قتلت فبارك الله في سمي ثم ومن ذهب الى انه ليس  
 بكبي يقال له الالة ونحوه عن ظاهريهما فيحمل ان يكون خوفا  
 والكن القتل من كبروا بالاسم كما لهم جعل ذال  
 ويكون الكبي لغو بل الالة عبادا بغيره باله وقوله جلا فكم  
 اي بانه تسجل له ولا تكبي اي كبي العوفا وبلاله والماضي  
 في الاعمال التي ما تفرم وهذا كله في سمي فيقتله واقتل  
 من يحمل له غني السمي بل عبادا بغيره باله فقتل لانه  
 ليس بسلم وانما يفتل في سمي من الالة الذمة من يقتل لاجل  
 يقتل يقتل وان اسلم وعنه يقتل الالة ان يسلم وقيل يعاقب  
 ولا يقتل الالة بقتل كذا بغيره فلا يفتل ولا يقتل ان يجره

جلا

٢٦  
 باله يعاقب عليه ومن اخذوا باله باله الله وتوفوا فقتلوا  
 ببارك الله في سمي فقتل به في ان السمي كبي وبه قال ابو حنيفة  
 حنيفة والشافعي ومن الحجة لانه ان يقول الله عليه  
 الله عليه وسلم لم يقتل اليهودي الذي سمي وقيل لانه  
 الما حوالا في الخراب وقد جلا عن الله عليه السلام ما بعضه  
 ظاهري فقتل الالة في ان السمي كبي وتوفوا له عليه السلام  
 الحنيفة والشافعي التوفيق قالوا ان رسول الله وما يشق  
 قال الشريكة باله والسمي وكذا وكذا بغيره كذا في الشريكة  
 ومن اخذوا في كبي فخرجه الفمارة والغنم وجره عنه  
 عليه السلام في حرقت عليه فخرجه التي في حرقت السلام  
 ضربة بالقتل وجره في نصف غير الزايق حرقت بغيره  
 فذهب الشافعي من ان القتل في السمي ليس بكبي وهو انه  
 عليه السلام في سمي فقالا (يعقوب) فان قاتل من سمي  
 فاقتلوا وقرأه في الشافعي فاجوز ان يقتل السلام  
 على السمي عن المشهور ان لا يجره الا بغيره باله لانه محك  
 سمي وقال لا يعمل الالة الا في سمي والاجوز اتفاق  
 السلام في الماروي عن ابن مسعود عن عتي الى كل حق  
 او سلامي فقتل كبي في الزل في قوله الله عليه وسلم واجازا  
 ابن الحبيب لانه راء فوجا من العاج فيمنعه بزاله من  
 قوله تعالى فيموتون انما هم السمي في الفمارة عنه وانما  
 في حرقت لاجل الجوز السمي في الاسلام ليس في سمي كذا في



افعلا تكم وبناتكم فالوا جملهم حتى تم اثنان بزالج البنتان  
 حرمتم بزالج بنت البنت بالجمع على / بنت بنت وجبت  
 ان تدخل في حصر ابيها اذا حضر على ولد او غفم  
 واما جمل ولا يدخل بحرمات البني ، صلى الله عليه وسلم في الحن  
 ان اجني كمن اشتهه فبهماء اجنوا وفي الكلاع على شدة  
 المسألة كونه من اراد الو فوب عليها جعلته بمطابق  
 واختلج في بركات الابن حتى تنق مع ابن الابن اذا كان  
 معك في فخره واهله وبعثت جزمه بالكنى الى  
 تورثت معه وذات بعضه الى ان لا يورث من  
 لقول البني ، صلى الله عليه وسلم بما يغني جلا ولي رجل  
 ندمي وحجة القول الاول قوله فغلي ثم صرح الله به  
 اولادكم الابنة لان ولد الاولاد اولاد لا تجمعوا في القدر  
 او اختلجوا اليها فجمعوا عليه من ان الاعلى من ولد  
 الولد يجب من حقه منكم وقوله تغلي فان كان نساء  
 حوى اثنتي فيهم تعالى للبنت الواحدة النصف  
 وورث لها موقوف الا اثنتي من البنتان الثلثين ولم يذكر  
 تغلي الا اثنتي فلا يختلف في في ضماها جملتهما ابن  
 عتبر من بزالج الواحدة التي بنتي تعالى ورضا  
 مراءى للاثنتين النصف والحقها غير ، بل حصة  
 الاثنتين الثلثين بين الله تعالى في ضماها مراءى والى  
 الثلثين واختلف في العا يكون لهما واحد كمن ابي في

للأختين

للأختين بالسنة او بالغى ، ان او الغياص مفسر  
 بعضهم ذالم بالسنة وقال الاثنتون بالغى ان  
 واختلجوا به وحده الم مغان فوج كما كان للبنت  
 الواحدة مع الذكي الواحدة الثلث كان الثلث لها  
 مع الاثنتي او كل والله تغلي فز جعل للذكر مثل  
 حصة الاثنتين فاذا اجمع ذكر واثنتي جلا ذكر الثلثان  
 والاثنتي الثلث فز حصة بزالج الى ذكي فاجوب على  
 اثنتي ولم ينج الى ذكي اثنتي وقال بعضهم الغي  
 جاف ففصل ، اثنتي مجامو قتها واستدل بقوله  
 تغلي جاف جواموف الا غلف واذا توفى الا لهما  
 وقال فوج ذالم بالغياص واختلفوا في الد صلا  
 المفسر عليه فبعضهم الا عليه ذالم الا حصة  
 للام وقال ان حصة الاثنتين منهم مجامو فبهماء سبوا  
 فزالج البنتان حصة الاثنتين فبهماء وحكم جاف فبهماء  
 سبوا وجعل بعضهم الا في ذالم الا حصة مفاوا  
 الاخت الواحدة لها النصف كالبنت الواحدة ومراءى  
 الاثنتي الثلثان فالوا فبهماء حصة حصة البنت على حصة  
 الاثنتي كما كان حصة الواحدة حصة الواحدة **وقوله**  
**فقال** وان كانت واحدة فبهماء النصف في حصة  
 ان كانت الواحدة بزالج واحدة فبهماء النصف الا غير وان  
 كان فضل ولم يكن وارث غيرهما كان لبنت المال وعشر

٢٣٠



اختلج مما يعقل عنها ومن سافر لعله (يعني ربه)  
 فاعرا التي وجم والزوجة فعل في ذلكم  
 لعنت لكان المستحسن وان لم يكن بيت قال المسلمين  
 فاني العفجاء فزيت فالك واكثر العلماء الا انه لا  
 ضمني على ذوب الفهم وان العارض من الماه يكون لعنت  
 المال والبنى او ذوب على رضى الرقة عنه الى انه في ذبا  
 على حرم ما حصل عن صها قطع المار الزوج والزوجة بكلاهما  
 على حرم وذوب ربي معسوة الى ربي المار لاني ذبا  
 مستنة الزوج والزوجة والاخت للام مع المار والاخت  
 للام مع الاخت الشقيقة وبت الابن مع الشقيقة  
 والجمرة مع ذوبهم غير الزوجين وذللفا على من فصول  
 فاني ذفوله تعالى وان كانت واحدة كلها النصب وفلا  
 في الارض كلها النصب نصيب فاني لم يلمح في زيادة على  
 فانه على **وقوله تعالى**  
 ولا يورثه لكان واحد منها المسترس في ذبا ان لكان  
 واحد من ابوي الميت الواحدة وحزرا نجد الاب  
 منك وازاد الاب على المسترس في تلج ربي رقة فافلا  
 اخذ بالنعصب لا بالي فزوجه ما بلغت  
 ربي ربي ان يكون لاني غصبة الميت وافي ذبا  
 انه حكايا الاب ذالم **وقوله تعالى**  
 فاني لم يكن له ولد وورثه ابواه فلافه (ثقلت) في ذبا

في السورين على انهما واحد  
 كل من اراد ان يورثه فانه  
 انما هو واحد من ابوين  
 في السورين على انهما واحد

فاني لم يكن

ان لم يكن للميت الابوان اخذت الام اثنتان واخذت  
 الاب فابقي وتم فيه في الامة على نصيب الاب والام  
 لما اثبت انهم انما لهما ولد يقول وورثه ابواه اعطى  
 كلهم اللعنة المساوات لوراخذت على قوله وورثه  
 ابواه ذوق تعصبه نصيب الام فلما ذكر نصيب  
 الاب ذل على ان الاب اثنتان وهو ابوا في شجرة  
 العصبية وعلى اخرا قال ربي عبا في زوج وابوي  
 او زوجة وابوي للام اثنتان كما عدا فيكون من اثنا  
 زابدا على من اثنتان الاب والام اثنتان في علم  
 رضى رقة عنه خلا ما فيهم وراخذت الفلم في  
 فواله ان للام فربا ثلث فابقي بعد نصيب الزوجين  
 خلا ما لاني في ربي ذبا في غصبة ربي انا وابوي  
 والزوج والام يورثانه يقول في الى انا والام يورثونه  
 ربي عبا في الزوج والام يورثونه يقول في لاني  
 نفع فوضعت الام على الاب وعلى ربي عبا في جزا  
 ومخالفة الجهور لراخذت لاني لا يكون الامني فوفيت  
 لاني الشوق في ذبا في المسئلة ففكلمة ووجه  
 فزاد الجهور ان اذ اوجب ان يورثوا في حرمي  
 حقه فابقي كانه ثلثه لاني لانا اخذت لاني ثلثه والاب  
 ثلثه **وقوله** فاني كان له اخوة فلافه  
 المسترس في ذبا ان لاني للميت اخوة فيكون للام من



۱۱۱

مضی

۲۷۲



في الجواب واذا قيل انكم لا تلتزمون بالانقطاع او اني من الاقوي  
 لم يجدوا الا كلاً فالتفت اليهم اعلموه واختلفت في نفسهم  
 اللام على اختلاف مع الاشياء وزيد الذي يفعله كان على  
 الاب موقفهم وانما هم دون اركانهم وفعل انما كان  
 في الجمل لا يكون له دون ابيهم وقال بعضهم اني ان  
 يكون علم ذلك المسمى معلوم وان في العلم ليس على العقل  
 عنه وانما هو فلا يعمل به علمه **وقوله تعالى**  
 من بعد وصية يوصي بها او دين قال عمار رضي الله عنه  
 عنه انكم تفرون من بعد وصية يوصي بها او دين  
 وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين  
 عند الوصية واللافة مجموعة على عزرا وليس تبدي  
 الوصية في اللفظ على ما يوجب قبل يتبع في الاخراج  
 من المسمى انما وانما توجب اللاف ان يكون الدين والوصية  
 كجزء من قبل ففهم المسمى انما وانما توجب اللاف  
 والمصنف يقطع في تفسيره كماله وفتح واذا كان في العلم  
 بلست في اللاف دليل على تبدي الوصية على الدين  
 او الدين على الوصية ولا طرفة فهم بالسنن ان الدين  
 اولى بالتقدم لان اداء الدين يوجب الوصية انما هو  
 تطوع والبعث في اولى من التطوع ولو قال تعالى  
 من بعد وصية يوصي بها او دين لتوهم ان في العلم  
 يجب بالحق كما بعد ان يوجب او يوجب ان يقال

التي

التي فعل الوصية عند الدين لان الوصية رغبة واكثر  
 من الدين طانه يوصي من الناس ولا يوصيهم ولا يوصي  
 الا انسان فالياء لا وفروصه بوصية ويحتمل ان يقال  
 ان بيان الوصية كما في المرحلة اليه التي لان فعله الذي  
 من التركة مفسر بغير ذكر الوصية لزاله وفور الطلق  
 التي فعله على بعد الوصية ولم ينص الغر الذي  
 يجوز ان يوصي به في المال كمال ينصه فلا الدين بدو  
 الموصي هو ان الوصية بالغلبة والتمسك لان المسمى  
 الصحيح من وصية صغره في ان الذي يوجب الاختلاف  
 غير ان يوصي به في مخصص الموصي بزاله اذ كان  
 كماله وارث مفسر لقوله عليه السلام لان ترفع ورقه  
 انما لا يثبت حاد ام يكن وارث فعلى هذا في  
 اللاف على مجموعها من جواز الوصية بالغلبة والتمسك  
 للاختلاف العمل به في العلم مذهب ابو حنيفة الى انه  
 باقية على موجب الموصي من جواز الوصية بالغلبة والتمسك  
 وان السلف في المال الوصية وعالجه فالعلم والتضايع  
 ونحوه لان قوله تعالى يوصي بها او دين انما ورد في  
 بعض الوصية ولم يرد في مطلقا فليس معنى اللاف  
 الاستمرار في وصية وحدها فالحق من منع الاستمرار  
 في وصية اللاف الوصية واذا قطع العلم بفعله على المصلحة  
 التي هو منقطع التوجه في المال بعد الموت لا يغير

٢٣٣



الثالث

عنه  
كله

ما لا يقتضي رد دل النبي ارضا على ان النفعان من تلك  
مستحب لغو كذا الفقه فيهم ودل على انه اذا كان قلنا  
الحال وورثته وغرا. بما لا يقتضي ان لا يوصي لغو على  
المتكلم انه ان تترور ثقتك لا ينفذ حكم من ان تترور  
فمن انك تبتقون القاص ودل على انك تبتقون القاص  
وضعية يوصي بها او ديني على ان كل ما يصح من دين  
مقدم على الدين انما كذا في الزكاة ودين الحجة على  
قول من يري الحج عن الميت وان لم يصر به فان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فعله دين الله فقال دين  
الله الحق ان يقضى ويحرم قوله تعالى من بعد وصية  
يوصي بها او دين فنحن انما نعلم الوصية على اوارث  
والاوصية للميت النبي ورثته لا وصية لوارثي بعده  
ذال لم يبا النبي وبالاجماع اذ لا وصية لوارثه عليه على  
ان القسمة من التركة لا يجوز الا بعد اداء الدين والخراج  
الوصية واختلاف في الدين والموصي له بعد دينه  
على الورثة وخرافتموهما التركة قبل تقسيمها فلهما  
القسمة اجماعا لا يروى بها نصيب عن مال الله فثبت  
على كل حال وان اراد الورثة ان يؤدوا الدين ولا تقسم  
القسمة وحاشا. الغرض من هذا هو حجة قائلهم ان  
لانه انما اباح قسمة المال بعد اداء الدين والوصية  
فلا تقصر في ذال الحدة هي الشبهة ومحتسوق الى ان

القسمة

كن

٢٢٣

القسمة لا تقتضي على حال فالأول لا يوصي  
الدين على ما ياباه حكم على اختلاف بينهما في  
كيفية ذلك وقدر العود لغير الدين والدين عن الدين  
الغايه وقال ابن الغاصم في المشهور عنه انه لا  
تقتضي الا ان يؤدى الدين الذي من احوالهم  
او من التركة وعلى من لا يوصي بالدين ولا يوصي  
والدين ديني وتتركه حاله لا يجوز فعل اداء الدين  
لورثته اذ لا يوصي بالدين او اذ لا يوصي بالدين  
بعد اداء الدين اجماعا على ذلك في الغرض وروايته  
عن مالك في ذال الحدة واما على رواية الشبهة عن مالك  
فلا يجوز له ان يوصي لغيره قوله تعالى من بعد وصية يوصي  
بها او دين ولا يوصي في الدين ولا يوصي في الدين  
فثبت في جميع على ان لا يوصي في الدين ولا يوصي في الدين  
وقد تراعى قوله تعالى من بعد وصية يوصي بها  
او دين فيجعل الدين انما بعد اداء الدين على ان  
لا يقتضي من اداء دينه وكذا الحال في اختلاف  
من يتركه والدين ديني وفيه نصيب حاله وجاء بالدين  
فثبت في جميع الورثة جميعا في جميع الاموال لتقسيم  
وقد يفتي وروا. بالدين في الدين ولا يوصي في الدين  
لا يجوز ذال ولا يوصي في الدين ولا يوصي في الدين  
حتى يقضى الدين ولا يوصي في الاموال فباري كذا



البيوع ومصر خذ لغيرك الفة من رجل متى بعد وصيته  
 يوصي بها او ديني وحمل العول خلاف قول اخي الغاصم  
 في مصلاته الصلة المتعلقة وحمل ما روي عنه  
 من ان بيع الورثة التي لا اذالم يعلموا بالهبة جازي  
 ما لبيع ما يبيع والعقبة مؤذ النما العطل على كل حال  
 جازي واختلف في الى حد الموت وعليه ديني ودين امرائه  
 حاد حاد كل مؤدى ودينه قبل ان تضع اليه او ينفق  
 وقعهما بما لا يفسد رانه مؤدى الدين ولا يفسد الوض  
 لانه اخا مؤثر في العسمة للهي الدين ولا ينفق مؤثر  
 بنسبة الدين خيل العسمة ولم ينفق من الورثة في  
 من غير ذلك في بعض المتأخرين انه لا يخرج الدين عن  
 موضع الحمل والوصية بعد العول عند ما يقول بالدين  
 واما الوصية بالثلث مع الحمل فالحمل فيها  
 معروف من كتب الفقهاء واختلف في الموصى اذ كان له  
 جارا واب وله اولاد فصار له يجوز له ان يوصي  
 الى ارجس في ابي اولاده مع وجود ابيه وهدا اذا كان  
 من اهل القرابة لانه لا يملك الا ما ينفق منها بغير  
 تولية ودليل قول عالم مجموع المتأخرين لانه حال نفق  
 في من بعد وصية يوصي بها او ديني معتم ولم ينفق  
 في العسر هل يجوز ان يكون وصيا ام لا جعنا المالكة  
 انه يجوز ان يوصي بغيره وعداثه او غير غير وعند

في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ  
 في بعض النسخ

الشارح

الشارح في انه لا يجوز ان يوصي للعسر على كل حال ط  
 وكذا في قوله في المثلث والدليل عليه قوله فعلى من  
 بعد وصية يوصي بها او ديني في الوصية للمعسر في بعض  
 المالكية انها جازية على كل امة كما هو اهل عرب اودفة  
 وقال ابو حنيفة لا يوصي للمعسر الا في الحرب والدليل على  
 علمه قوله فعلى من بعد وصية الامة يوصي واختلف في  
 الرجل يموت ودينه لم ينفق وصية ينفق انه يكون لاهل  
 بيته بما يكونه على نحو ما كانوا ياكلونه لو لم ينفق  
 ورثة كما كانوا وغير ورثة وهو قول عالم وفيل ان الورثة  
 ينفقونه بينهم على ابي ان وصوا بها خول عالم  
 والعول الاول لظن لان الورثة افا ينفقون على  
 ابي ان لا تكون فيه الوصية والدين لعوله نفق على  
 من بعد وصية يوصي بها او ديني وهذا الحكم لا وصية  
 فيه ولا ديني وعلم على اباؤكم وانا لكم اللابيق  
 اختلف في تأويله ففعل فعلا افي بكم نفعا في  
 الاخرة وروي بعض المتأخرين ان الابن اذا كان اربع  
 دراهم في ابيه في الراضية فقال الله في جمع ابيه رباء  
 وكذا العلم ان كان الابن اربع من ابيه ومنه فعلة  
 في ابي بكم نفعا في الدنيا والاخرة **فصل**  
**في الوصية** في الوصية في ابي بكم نفعا في الدنيا والاخرة  
 الزوج من زوجته والزوجة من زوجها وان الولد في

نفق







كلالته وهو قول ضعيف وقال قوم الكلاله اسم  
 الميت الذي لا ولد له ولا والد ووقع المزيروان كان  
 فيه كماله التناقص لانه كقوله المزيروان الموت فيه  
 نصوا ونصبه على خبر القول على الحال من الضم الذي  
 من مورثه وهو العايد على الى اجل وراى بعضهم  
 نصبه على التميمي ونصبه بعضهم على جني كان وقت  
 قوم الكلاله اسم للمورثة الذي لا ولد له منهم ولا والد  
 ولا حيا يقول جاني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اخبرني شيع كلاله وكان ابو قتيل يوم احد وبقياته  
 وفي مورثه بكسر الهمزة وتشديد با بعضهم ونصبه  
 على خبر الفرائض على المعقول وعلى الغزاة المشهورة  
 فنصب الكلاله على انهم جني كان والتقدير في كلاله  
 ثم حذف الهمزة المتعاقبة وعرفه بعضهم بنصبه على  
 التميمي ادعى الحال ويجعل كماله التناقص لانه  
 وقال قوم الكلاله اسم للميت الذي لا ولد له ولا والد  
 ونصبه على خبر الفرائض على التميمي ونصبه بعضهم  
 على النعت لمصرر محزون وهو ضعيف ونصبه بعضهم  
 على المعقول المعين وياتي خبرا على اقا وورثه  
 الى معمولين وذات الميت المشيعة الى ان الكلاله من  
 لا ولد له في اثنان او اثنى وان كان له اب او ج  
 مورثوا للاخوة والاخوانا مع الجبر والاب وهو قول

على

واضح الظاهر اليه

الكلالة

من مورثاته مع الميت وروي خبر القول على  
 ابي بكر ولم يسم رجا عنه وروي عن ابي عبيد الله  
 وثم رواية شاذة لا تلي عنه والصحاح ما عليه جماعة  
 القائل على خبر ابي بكر في الاب قولان قيل يرسل  
 في الكلاله او لا يرسل يرسله في الكلاله ثم يورث  
 الاخوة معه وليسوا كغيره ومن ادخله في الكلاله  
 ورثه معه وياتي في الخبر قولان ايضا في الجاني  
 جعله ابا وكان الاب عنده لا يرسل في الكلاله ثم  
 يورث الاخوة معه وهو قول ابي حنيفة ان  
 يسقط لهم وينبغي جبال وروي عن ابي بكر وابي  
 عبيد الله وعنه في التميمي ومن لم يجعله ابا  
 ورث الاخوة معه وجعل الورثة كلالته وليسوا  
 قوله عثمان وعلي وابي حنيفة ورثه وجعل له  
 الميراث واختلعت الرواية عنه عن عمي رضي الله  
 عنه اختلفوا في كماله لا يجعل الوالد كلالته  
 وتارة كان يجعله كلالته ورده رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فاسأله عن ذلك الى ان انقطع  
 ولم يجبه على سؤاله ووكله الى استنباطه وفيه  
 دليل على جواز تقوية الاحكام الى الاجتهاد  
 وعلى جواز استنباط ما عارضه في الاجتهاد  
 خلافا لمن منع ذلك وياتي في التبع ايضا قولان في



لا دخلها في الكلالة ورث معها الاخوة والاعوان  
 وهو قول الجمهور ومن لم يدخلها في الكلالة لم ير  
 معصم وهو قول ابني حنبل ومن قال داود والاشعري  
 ذهبت النكاحية وحجبت قول الله عز وجل في نكاح  
 القنطرة لغيره وله رخت فحسب له عزم الولد  
 الكلام على المسئلة في موضعين احدهما ان حثالة الله وفريق  
 منها طوبى وقال قوم الكلالة من الاولاد لم يخلوا  
 الغنول اردى الاموال وان سقطت لان الامة فحسب  
 محكي ان الاخوة لا يرثون مع الولد الرثي وترى حجة الجمهور  
 قوله تعالى قبل الله بعينكم في الكلالة جا طلبة  
 اسم الكلالة ثم عصى بها في ان الاخوة معي ديني  
 ذلك ان الكلالة لا يرث من جده ولولا ذلك **فقال**  
**قوله** وللرعيه لكل واحد منهن السدس الى  
 قوله جان كان له اخوة فلاحه السدس فلم يجعل للاخوة  
 مع اخذ مع الولد مخير من الولد الكلالة والاولاد جميعا  
 والابنة ايضا ليست بكلالة كما لا يني جاحوة الام  
 لاني كون معها لانه نفى نكاحها تزويج اخوة الام  
 يكون الميت كلالة او الوارث كلالة **وقوله**  
**قوله** وله اخ واخت اجمع الغايب انه اراد  
 الاخوة للام في غير الابنة وكان سعد بن ابي وقاص  
 يفي اوله اخ واخت اجمع يعني حايه الاية اذ ابي

اخ واخت فلكل واحد منهن السدس وان كان  
 اثنين فطرا اذ كورا كما هو او اناثا او ذكورا  
 وان اناثا فمعهن ثلثه في الثلث على السواء لا يعقل ذلك  
 على اثنين واختلف في المسئلة اليه رتبة وتسمي  
 ايضا المحشقة كذا وصفي زوج وراعيه الام واخوة  
 اشقاء وزكيت نوع الى ان الزوج يارث النصف  
 والام السدس والاخوة للام الثلث ولا يكره  
 للاشقاء ثلث قالوا لانهم عصية وفراغت فثبت  
 اليهم اربع المال وهو قول علي واقبي وابني عيسى  
 وابني موسى واليه ذهب ابني ابي يعلى ولما رفته  
 من الكوميتي وذا رعت طارعة ابي اذ لا يارث زوج  
 النصف والام السدس ويعفى الثلث وهو نص  
 اخوة الام قالوا فيقول لهم الاخوة الاشقاء اقل  
 ورثهم غير الثلث من قبل الام واقتناوا اقل  
 وامرأة والله فكل جعل ذال الثلث للاخوة للام  
 والله من اخوة الام وبي ان اباها كان حارا  
 بعين كونه في ذال الثلث ذكوره وانما فيه سواء  
 وهو قولهم وعثمان والله ذالك عالم واشعري  
 والشوري واسحاق وعجتهم الاية قوله وله اخ واخت  
 رخت فلكل واحد منهن السدس وان كانا كثر  
 من ذلك فمعهن ثلث في الثلث **وقوله** **قوله**







سلام زوجها واستسلاجه وعلى القول بان الشتم كجى  
 ما في اى اذ به ما الشتم الشتم له بانه كجى قال اصبع  
 وكشفة اللسان يعلم عفتهم وفي الموازية الذي ..  
 يقطع اذنا الى جل او يدخل السكاليين في جوب نفسه  
 ان كان هذا معنى اختك به وقال عا لافيه يعقد الى جسد  
 من الشتم يعرف ولا يفتخر فيه غزمتا هتزازا انه ليس كل  
 سم كجى او قد اختلف المعنى ون في قوله تعالى يعي قون  
 به تميز الهم وزوجيد يغفل ارادى في فة العفة وفيه معقل  
 يتركون الى جلد عن الهم لا يغفل عن الوطى مهي ايضا  
 في فة معلى حرا يكون رجا الى جلد عن امراته **فولما**  
**فصل** في بابها التميز افعوا ما تقولوا راعوا المنة لاختلاف  
 في معنى حرا يغفل في الله تعالى المومنين ان يظا طيسوا  
 الله في الله علة وم يفرز البعثة لم يصب هذا الجبل  
 وفذته الله تعالى في تعوي وتوفير وعقل الصوت  
 عنز والمزعل اليهود في الامة على حرا بل هو نبي  
 عن كل فطامة للنبي صلى الله عليه وسلم فيها استولى معر  
 وفيل في الله المومنين من التتميز بيزة البعثة اصلا لان  
 اليهود كانت تقولها النبي عليه السلام وهي تفصروها  
 الزم فكان الصموم يحملونها على معقل فاجب اللفظة  
 وهي باعلى نراهم اعلم وكانت اليهود تنصوب السى  
 عنز الى عونة ويظهرون انهم يقرؤن الى اعلى ويظنون

نعم

انهم

انهم يقرؤن الى عونة الله تعالى كجى الحرف الى بعضهم راعوا  
 كانت الاشارة تقولوا وقالوا راعوا لانه لا يملك عليه  
 الشتم فصرقها الى معز الى عونة ويظهرون انهم يقرؤن  
 الى ~~اللفظة~~ ~~اللفظة~~ انهم يقرؤن الى عونة الله تعالى كجى الحرف  
 قال بعضهم راعوا لانه كانت الاشارة تقولها ايضا  
 وخلافة من زيد من الثابتون للنبي عليه السلام ليا بلسانه  
 وطعنا كما كان يقول الله معهم فسمع في الله المومنين  
 ان يقولوا الله اللوحنة وانهم ابو كوز علفه ان تكون حرة  
 اللوحنة وقيل على الاشارة وقال في فة جميع العرف  
 ولعل خالصة الهم في دوا ذهاب الية ابو كوز وانما ذهب ارا  
 ان الاشارة كانت تزد حرة اللوحنة التي من غير دوا حرة  
 لفة لها وحكي المهرود بمنزلة ان حرة الامة مع هذا التاويل  
 ذابحنة لعل فة كان مبالغا في ابو كوز وليس في حرة الامة  
 شرا كالعنف لانة الاول في كنى شي ما متفق انهم نفس  
 في الهم في في يقول في فة من في راعوا بالمشود ان  
 اليهود كانت تقول في في الله المومنين على القول المباح  
 الى حرة على القول المباح فعدا لانه لفة ليا لا يوافق  
 من اليهود الى الهم في قوله في في الله المومنين عسى  
 القول المباح هو التميز بعينه مبالغة عن الاشارة واذا  
 اليهود في في في ابراهيم عود راعوا ولا يملك فطامة  
 الجمل من في الهم اعلم وكان اليهود يقولون للنبي عليه

يقولوا

المحذور

فقه را

سر الزريعة

ذكر المهرود



من نفسائكم اضافة جبي فعني الاسلام لا انا الكرام  
 فذ تكون في فعله المحسوس بغيره ولا يحفظها من  
 المحسوس في خلافه و لا يختلف في المعنى الذي ليس  
 جعل كغيره الزنا اربعة فبذلك تقلدنا على المحرمين  
 وحسن اعلى العبد في قبيح فخرنا من في فعل  
 و اجبر من الزنا في فعله و قوله فعلى جازة و  
 اختلف في ذلك الا في فاعله و فعله و المفعول  
 فعل التعيين و التوقيف و فعل فعل التعيين و  
 تعين و قال اني جاز في فعله و المفعول و الشرط  
 اليعمال و ما التفسير فثبت باللائحة الاولى ان  
 الزنا لا يصلح في السوء حتى يجرؤا و يبق باللائحة  
 بعد ان ان المحسوس في اللائحة على ما قد فعلنا و الاولى  
 منسوخة جازة و العاقبة ايضا منسوخة و لا  
 قول في ان الاول في التعيين جاز في فعله  
 لا تعارض بينهما على ما يقع في فعله و قد اختلف  
 في كيفية ترتيب النقص في الماتن الا في الماتن  
 اخوان الماتن فبذلك ان اللائحة الاولى في المحسوس  
 و اللائحة الثانية في البكرين و ربح الفيد في  
 القول و هو في محسن لو ان بعض اللائحة منسوخة  
 فيضعف لاف قوله و الذي لا يفي اللائحة خلافة  
 و الموقوف لا يغلب على المحرم الا في موضع ليس هذا

شهد

قوله

الان يرد ان العلم انما هو للشيء خلافة ثم دخل  
 الى مجال في ذلك الماتن فلهذا على القدر كما قال عليه  
 السلام من اختلف في كماله في غير ما ثبت به الا في  
 في الماتن ان يقال ان العلم في علمه و العلم و العلم  
 و من اختلف في شئ فذلك عادة افعالنا و في الماتن  
 مشهور و الذي في فعله فذلك و على هذا القول  
 لا بد ان يكون اعم من اللائحة فاعلم للائحة كما في  
 المحسوس و المحسوس به و تكون اللائحة منسوخة في  
 الماتن انما هو في الماتن فلهذا الماتن في الماتن ان  
 فلا و على قول في ذلك اني ما روي عن النبي في  
 التبين و التبين انما هو في الماتن و ان كان  
 في الماتن في الماتن و في الماتن و قد اختلف في  
 و في الماتن في الماتن في الماتن و قد اختلف في  
 او يكون الله عز وجل و قد اختلف في الماتن ان  
 اللائحة الاولى في الماتن في الماتن و قد اختلف في  
 رسول الله صلى الله عليه و سلم و تكون اللائحة في  
 منسوخة قوله فعلى الزانية و الا في و اختلف في  
 و اجبر منها جازة جازة اللائحة و في الماتن في  
 الزانية البكرين و في الماتن في الماتن و في  
 في الماتن في الماتن و في الماتن في الماتن و في  
 في الماتن في الماتن و في الماتن في الماتن و في



۲۰  
کتابخانه

مجلس

45











وكان له تلاميذ اباو العليم وغيره وكان من اعيان اهل قريظة  
 وابي يعقوب و...  
 كثر قريظة وابو جابر والحنان البصري وقال فيما بعد كان ابي  
 الاكبر ابي باقر ابي ابي اذ لم يكن ولده وقال الصبي  
 كان ولي الميث اذ اتي جالفي على امانة الميث فوثبه  
 وبويعقوب وان سبغته فزالت الى اهلها كانت اربع  
 بنات والى وديان في عمر ابيهم بعلب صبي الجبال  
 بولي قريظة العزلة في الالة يكون الموروث في السيرة والقي  
 لا يتعلوا النساء كما ان ثور في غير اهل الموتى كما  
 حورث المال والمناطيرة اولياء الموتى والتفدي في اهل  
 لهم ان تاتي ثوابكم اذ افرى في فلاح فسادهم وقال في  
 الميث اولى معنى الالة لا يجد لهم عقد النساء اللواتي  
 انتم لهن اولياء واصحابهن دون تزويج عتي فميتي في ثور  
 امر الهمي ومعنى قريظة العزلة يكون الموروث المال دون  
 النساء وفردوي فمورث اخر ابي عباس والمناطيرة بالاية  
 على قريظة القاتلة وليا النساء ولحققت الميثا ولسوق  
 ايشاي معنى قوله ولا تغفلوه في الالة بجان ابي عباس  
 وغيره في ايضا في اولى الاولياء الذين كانوا  
 في قريظة الميث لانهم كانوا في قريظة اذ كانت بمكة  
 ولحققت في قريظة اذ اكرقت في قريظة جالفي في قريظة  
 عن نكاح من ارادة نكاحه حتى يمتن قبا خروا من امر الهمي

عالم

ما كان له اطفال من حورث الميث من حورث قريظة وقال في قريظة  
 وعكرته ومعنى قوله على قريظة العزلة ايشاي في ايشاي  
 الى جليلهم وقال ابي عباس ايضا في الميثا اذ لم يكن  
 ابراهيم الميثا و...  
 لا لجله وقال بعضهم في الزوج بعد وفاة الميث اتم له  
 عن عظمه عن النش و...  
 وقال ابي زرع عمر العزلة الميثا في الميثا  
 صوم في الميثا في الالة كان في قريظة في الالة في  
 من ابي الزوج في الميثا في الالة في الالة في الالة في  
 ويشهر عليها في الالة في الالة في الالة في الالة في  
 والاعط في الميثا في الالة في الالة في الالة في  
 الاخوال والذين على الميثا في الالة في الالة في الالة في  
 وان الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 ولحققت في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 مزج الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 عليه بلسانها في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 وصفت في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 وكل في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 عالم في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في  
 والميثا في الميثا في الميثا في الميثا في الميثا في

٢٥٣











وان اللذة في نفس جبرية نشئة من ذالها المعنى ومعناه  
 قوله تعالى من فضل ان تمسكوا جميع الخلق  
 وغيره كقولهم لا يوجب لنا الانصب الصرف وهو لا يكون  
 متصفا وايضا جازا لا يقبله كانه جارح في العطاء  
 الذي يحرم التمسك والكفاية عند العجز عن التمسك  
 مما يستلزم من التمسك بذكره فيكون بالاحضار عنه  
 والمطلوب لا يستلزم من ذلك في هذا المحتاج الى كفاية  
 جاز في هذا المحتاج فلذا عرفت ذلك في النظام انه  
 الجمل في هذا العمل عنده لا يترك مع ان قول الربيع  
 معذوم على قوله العجز انما هو حسب اللاحقة وقرئ  
 الفري ان مع انه قد نزل عن العجز اقول قوله ويحتل  
 ان يكون التمسك بالذات في هذا اي محتلم وفيه  
 هو حتى اي محتلمون وتحت عاقلهم عطاء ان كان  
 من العطاء او من قولهم عفا وورد في الجمل معناه وقال  
 الربيع لا لا عفا ببارك عن التمسك والاحتياج انما  
 المم لم بالمستلزم في العمل المحتسب وابن سينا  
 وغيره تميزوا قوله تعالى جازا معناه المعروف او ضرر  
 بما حلت في وقال جازا و ابن سينا في عجز النظام  
 وقوله ان جازا تحت وعلمت الذكاح ونحوه وهذا  
 القبيح في التمسك الربيع وجم وقال على فته والى يبيع  
 المتعارف (تفليح في عيسى) قول الربيع حتى (الذات)

تحت

والمسلم (تمسكوا بالفضلاء عني) فانه في حواي عنكم في  
 اخذكم عن باعانة الله واستعملتم ووجعتم في  
 فلهذا الله وقال قوم المتعارف الفلم في التمسك  
**فصل في قول الربيع** ولا تكموا اوانكم في  
 اباؤكم من الفضلاء اللذة الى قوله عاقلهم عن سبب  
 من اللذة ان العجز كان منهم فبذلك فراعته ان  
 ان يلجأ الى جمل منهم على امرى الربيع على عاقلهم فلا  
 من امر الربيع يوجب (تصريحه) كذا في قوله الربيع  
 لا فته فيقتل عجزه ومن ذالها من ضرر رفاق  
 خلف على امر الربيع رفاق وكانت عليه فيقتل  
 خارجة الى كثر من عاقل او من كان به العجز في من تزوج  
 ربيعه ونحوه عاقل من زراة فيقتلهم وعمل فيقتل  
 الفعلة وقال الربيع عاقل كذا احد الباع فيقتل في حرة  
 في الحرم او امر الربيع والجمع بين العاقلين من رفاق كذا  
 كذا وقوله تعالى فانكم اباؤكم فيقتل في قلوبكم  
 مع التمسك في حرة ابيه النساء اي لا تكموا النساء  
 اللواتي في اباؤكم بل على عاقلهم ولا فته على من  
 يعقل وانما عاقلهم لانه انما اريد به نوع النساء  
 وعارفع على الانواع من يعقل والذين فيهم الى سلة  
 القول فيقتل عجزه في قوله تعالى لا فته فيقتل  
 عطاء الا على من يعقل في حرة وقيل لاكن ما تعذر

٢٥٧

في قوله تعالى من فضل ان تمسكوا جميع الخلق  
 وغيره كقولهم لا يوجب لنا الانصب الصرف وهو لا يكون  
 متصفا وايضا جازا لا يقبله كانه جارح في العطاء  
 الذي يحرم التمسك والكفاية عند العجز عن التمسك  
 مما يستلزم من التمسك بذكره فيكون بالاحضار عنه  
 والمطلوب لا يستلزم من ذلك في هذا المحتاج الى كفاية  
 جاز في هذا المحتاج فلذا عرفت ذلك في النظام انه  
 الجمل في هذا العمل عنده لا يترك مع ان قول الربيع  
 معذوم على قوله العجز انما هو حسب اللاحقة وقرئ  
 الفري ان مع انه قد نزل عن العجز اقول قوله ويحتل  
 ان يكون التمسك بالذات في هذا اي محتلم وفيه  
 هو حتى اي محتلمون وتحت عاقلهم عطاء ان كان  
 من العطاء او من قولهم عفا وورد في الجمل معناه وقال  
 الربيع لا لا عفا ببارك عن التمسك والاحتياج انما  
 المم لم بالمستلزم في العمل المحتسب وابن سينا  
 وغيره تميزوا قوله تعالى جازا معناه المعروف او ضرر  
 بما حلت في وقال جازا و ابن سينا في عجز النظام  
 وقوله ان جازا تحت وعلمت الذكاح ونحوه وهذا  
 القبيح في التمسك الربيع وجم وقال على فته والى يبيع  
 المتعارف (تفليح في عيسى) قول الربيع حتى (الذات)



فهو معجزة عن كانه واغفره مكانه قال ولا تفعلوا  
 حاشي ما قد سلبوا وهو استنزل فتقطع قال ابن  
 المحسن في هذه الآية دلالة كلامه في المشايعي  
 في انا في تزوج امراته ابيه ثم وكبشها مع العسل  
 بالشمس والشمس اسم الجوزان لانه فغلي قال كان جرحه  
 ومفتا وسماء تسيل كما قال ولا تقي بوا التي فانه  
 كان باعشة ~~و~~ تسيل وسماء تسيل فزري في كلام  
 امراته الابي فذلك الذي قال ابن زينة المعنى الا فانه  
 سلب في الابا في الجاحلية من الزنا بالفساد لا على  
 وجه المثل كونه جزا لم جازي لكم ~~جواز~~ رواجها  
 في الاصطلاح لان ذلك الذي ترون ان باعشة ومفتا  
~~بما~~ لا يستغناء عن هذا متعلق فالتحرف فانه ما نكح  
 مراد به نكاح المد بيا اي ذراها مثل نكاحهم اي  
 انتم ~~كم~~ كما نكح اباؤكم من عقود اسم العاشرة  
 وارتفع الباطل في ذاك لا يستغناء ففعل فعلا  
 الا فانقرض من ذلك العقود العاشرة جهاج لك  
 الا فانه عليها في الاسلام اذا كان مملوكا لا يملك عليه  
 من جهته التي لينة وليجوز في الشرع ان لو استغنى فكان  
 في الاسلام على سمنته وقيل المعنى الا حاز سلب  
 فهو معجزة عنكم وقوله فغلي انه كان باعشة قال  
 الجهمه كان كفرا زائدة قال الزجاجة لو كانت زائدة

لثالث بل عشته وموعنة وقال بعضهم كان  
 في هذه الآية تفتضح الملاهي والمفتعلة والصحاح  
 في هذه الآية ما قاله الزجاجة وغيره ان كان هذا رتبة  
 بها كفرا الملاهي لاما لثالث فغلي انما جرحه الذي حرقه  
 عليها كان في الجاحلية مصمت فجا سمون باعشة  
 ومفتا قال ابو حنيفة وغيره كانت العجى تسمى  
 الولد الذي يبيع زوجه الوالد المفتي وارتفع  
 في الزنا فعل تفتت بمرة المصاحفة ام لا يعني فالج  
 في ذلك رواه حنبل وقوله ابيه عتيقة انه تفتت  
 ووجه اثباته قوله تعالى ولا تفكروا فانكم راوا ذلك  
 من العسل معكم خايب من لانه بهذا القول  
 ان النكاح في اللغة عبارة عن الجماع والضم وهو  
 لضم في الوطى منه في العذر فتعزى ولا توطوا  
 فاولئك اباؤكم من النساء جرح لغة اعلى اذ الترخيم  
 متعلق بصورة الوطى ورجاء عن عذر من زهر  
 القول بانه لا تفتت به حمنة المصاحفة بان قال  
 الضيقة اذ اطلقت في الشرع ولها عجب في اللغة  
 وعرف في الشرع جى لعل النكاح العذر قال فغلي  
 اذا انكحتم الحرفان فتعزلتموهن من قبل ان  
 تلمسوهن وقال عليه السلام لا نكح الا بولي  
 التي غير ذلك من اللين والراغب في العلم اخرجها العذر











العفراء على فريخ ما عقر عليه الابل على الابناء وما عقر  
 عليه الابل على الابناء كان مع العفرو وطى او لم يكن  
 واختلف اذا كان العفرو مختلفا في جسداه فليكن  
 به فريخ ما لم يهوران التخمير يقع به حمل على العفراء  
 الذي لم يمتلج في صحنه والاية اذا حملت على العفراء  
 كانت بما فتى به عقر الابل انه انما ينبغي ان تحمل على  
 العفراء **فصل في قوله** **فصل في قوله** عرقا على  
 احدها قلتم الالة كفراء الالة وعين على خصصت مجموع  
 اذ ان افترقت تفتضح اذ اذحت فكل جميع السبل وقوله  
 قوله تعالى جانكوا اطاعوا لكم من انفسكم الالة وقوله  
 وانكموا الايامي منكم الالة لا لمن الله تعالى خصه  
 بفضله ذالهم العموم ففهم عطفه امرأه فلم يميز ففهم  
 صبيح بل انصب وانما انما بالي ضارح ولسنت بالضم  
 وانما انما بالربى ما بال السبع بالانصب ما بال اولاد  
 البنات والاعوان والامرات والنحالات وبنات الام  
 وبنات الاخوت وبنات المذكرات ما بال كفراء الالة واما  
 الاغتصاب بالرضاع ما بال اولاد والاعوان وبنات المذكرات  
 في كفراء الالة ايضا واما السبع بالانصب ما بال اولاد  
 امرأه الى جده والى بابيه وعلايل الالين والجمع بين  
 الاغتصاب وحاول الاربعة مذكورات في كفراء الالة  
 ما بال الاغتصاب المحلل لان السبع مجازيل الابل وقد

صبيح

تفرغ

تفرغ ذكرا في الالة قبل كفراء والاصناف من النساء  
 وصيانتها ذكرا في الالة بعد كفراء ما بال اولاد السبع  
 بالانصب واما الاغتصاب بالانصب فليكن له كفراء الالة  
 واما التي كانت على فريخ وعين فليكن له كفراء الالة  
 البنية والافراء المحترمة كانت لغزله تغني عن جنبا فكيف  
 المحترمان وصيانتها ذكرا في الالة بعد كفراء وعين  
 اختلف الاصول في قوله تغني عن جنبا عليكس به  
 احدها انك تعلم شوخه فريخ ام مجمل بزره ففهم  
 من العفراء الى انه مجمل له الاليمان لا ان تصب  
 بالانصب وانما انصب بزره ما بال انصب من الاليمان  
 واما العفراء في كفراء الالة لا يدرى ما العفراء  
 النحاة والمضاجعة او الوطى فلا يدرى اى  
 ذالهم ولو لا جسداه يعني به ما على الاله من  
 وذالهم الاكث الى ان كفراء الالة لسرقة في  
 بالوضع ولما كفراء بالي جلاله الا انما ففهم  
 وضعه وعينه والوضعية كمنى القى وضعت  
 لفتى ما ولا تقع على غيره والى جنة كمنى التي وضعت  
 بغيره موضوعا او نزلت عنه التي سموا  
 جوارضه فليكن له كفراء الالة وانما الاله امرأه  
 وانما كفراء الالة تلحق بالوضعية بعين  
 الاغتصاب فيها وحاول الى القى بمارض الاله

٢٥٦



والطلع على عرب الملوك علم انه لا يصحني لبي ان من فضل  
 حرمك على الرار انما في يد الرقول فدها خاصة او الطبع  
 انما في يد اللاكل خاصة والعترا. انما في يد الجماع والعترا  
 صم في محض لم مقطوع به بكيك يكون مجمل وقال فروع  
 كموم في قبيل المحزوب كقولك واسنك النفي بتر وتعترا  
 ان اراد به انه مجاز فيني م ان تنتمي الاسم العرفية  
 مجازا و يرفع في قوله تعالى حرمك على احد انك قد منى  
 له على علم ولدادة لانها ام و في قوله وحياتكم على  
 عليه ولدادة لانها حشا وحياتكم الى امات حقيقته في الام  
 الوالدات في اولاد الا اولاد واولاد الا اولاد واولاد  
 وكذا في البنات حقيقته في المولودات مجازا في قبلات  
 البنات وبنات التميمي لركن التميمي فقامل جافا على  
 قول زبيد اللحي في التميمي حقيقته واولاد مجاز على  
 متعلقه باللائحة في التميمي كانه لا كنه قول ضعيف  
 و زبيد في الالح فوجبه متعلقه بالتميمي الالح والالح  
 على ان الاسم الاولاد ليس حقيقته في البنات ان الظاهر  
 فيهم هو ابيهم ان الاوين في وقت البحار والاحياء  
 عنى بغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم والمستبعد  
 اكل الالح برفق الفهم وروى ثم ان روافد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اكلهم العزة المستتر  
 وراحتهم ابيهم مع الاخوة ولم يجهلوا معنى الاسم

ولجاز

٢٩٨  
 وراحتهم ابيهم في تفت انسان من الزخا بعد ترم عليه  
 لم كالمعالي ابو حنيفة ترم وقال الشافعي لا ترم  
 وقال ما لم فتك قوله ابي حنيفة وقال ابن الماجنون  
 فتك قول الشافعي وراحتهم ابيهم من الزخا بعد ترم  
 بان قالوا كحي بعضه في فت عليه كعبته من تكلام  
 وراحتهم ابيهم بان العدة تفتي اقامت على الانسان  
 البنت المتقاة اليه لعونه فعمل حرمك على احد انك  
 ونيانكم باضاف التميمي الى حاشا الاسم المتعشق  
 فداقة قال حرمك البنت لغيرتها وحرز القصة  
 الحارطة عن التي قد بمن فضاقة الى الزواني فلم تر عقل  
 في راية التميمي واذ اخر حفت زانية التميمي دخلت  
 في راية التميمي وحي قوله تعلم وراحتهم ما وراه  
 التميمي وقال في حرم لانية التميمي لمسكواها على حرم  
 ما في راية الزنا وراحتهم حقيقته وراحتهم حاكم  
 لا يراحتهم الحقيقته والتميمي سم ما يراحتهم ثم حرم  
 التميمي ففتي مسكواها وراحتهم الاخوات وراحتهم  
 بنات الاخوات لان اسم الاخ لا يراحتهم ابيهم في راية  
 ولا حقيقته والكلام في راية التميمي والبنات  
 وبنات الاخ وبنات الاخ وراحتهم الى راية وراحتهم  
 تميمي بسببهم كالمعالي فمما تقدم يبر عليه قوله  
 اخواتهم جميع الاخوات انتفا وغم انتفا وحي



و السلام

۱۰۵

اودليله وفرضع بعضكم التعلق بهذا العسوم  
 لكونه جاء بغيره (في غير) عن غير التعلق وان كانت  
 ضعفته فمقتضى العسوم والشرعوى منع الاعتزال  
 بنفس من العسوم واختلاف في بعض التعلق ثم قد  
 لم لا يزال (المجهر) راجح انه محرم وقال ابن الجليل ان  
 عاقبة عظمى في ذلك لا يخلو محرم والاول اخص لعسوم  
 قوله تعالى اللاتي ارضعنكم واختلف في رضاع الى قيل  
 هل محرم ام لا فقال ما لم لا يحرم لغرضه من وجب واهل  
 اللاتي ارضعنكم ولا ارى شيئا افاقا وان بعض الفعل  
 المحرم بغيره بلينه الترخيم وفرقا من غير ما لم خال وذي  
 الله الامهات لانه الغالب واختلف في لبن البهائم هل  
 محرم ام لا المجهر سوادنه لا يحرم وذهب قوم من اهل  
 الرأي وقوم الترخيم به والحجة القول الاول قوله تعالى  
 واهلكنم اللاتي ارضعنكم والبهائم لا تكون اهلكن  
 واختلف في لبن البهائم هل محرم ام لا فذهب جماعة الى انه  
 لا يحرم واختلفوا في قوله تعالى واهلكنم اللاتي ارضعنكم  
 ولم يقل وبناتكن من التي قامة ولو كانت للبهيمن  
 استفتى في قراء الملازم والاعوان والمجهر سوادنه  
 على انه محرم والمجتهله حديث ابيهم وعمره وقال ابن  
 كثير من قوم ومنهم من يبيح قوم بائنا ونزول كذا  
 واختلف في رضاع البهيمن محرم به قوم ومن عجنهم



[illegible]

۷

۱۹۰۰

(و) صرح ما تقدم عليه في هذا الباب الجنب الوارد بالنفس  
 عن الجمع بين الهمزة والمختص وخالفه الملاان فيه زعموا لأنه  
 زيادة من ما في الآية فيختلف فيه صدق في نسبة الجمع لا خلاف  
 كانت نفساً مفسدة الغنى، اذ باعتبار اللاحاق فاحسروا ان لم  
 يكن ضمناً في الخلف ما في الجنب بما في الآية وانما خلاف  
 المجمع بين الهمزة والمختص وخالفه الملاان فيه زعموا بقوله  
 (و) صرح ما تقدم عليه في هذا الباب الجنب الوارد بالنفس  
 عن الجمع بين الهمزة والمختص وخالفه الملاان فيه زعموا  
 لأنه زيادة من ما في الآية فيختلف فيه صدق في نسبة الجمع لا خلاف  
 كانت نفساً مفسدة الغنى، اذ باعتبار اللاحاق فاحسروا ان لم  
 يكن ضمناً في الخلف ما في الجنب بما في الآية وانما خلاف  
 المجمع بين الهمزة والمختص وخالفه الملاان فيه زعموا بقوله  
 (و) صرح ما تقدم عليه في هذا الباب الجنب الوارد بالنفس  
 عن الجمع بين الهمزة والمختص وخالفه الملاان فيه زعموا







مسيرته يوم وليدة اللاحق ذبي فخرج منها على مجموعة في  
 جميع ذوى الهارم من النسب والعتق والى خلاف ذلك  
 كى ان يصلى بها اذا بارفد ابوه على وجه الاعتناء  
 وحل انى انما يصلى الحرفه على ذى الهارم من النسب  
 وذا الصلوات والى خلاف **وقوله تعالى**  
 وان تجمعوا بين الاغنيى كذا الاغنيى يجمع الجمع بينهما  
 بالنكاح ومطلقا الممنوع للاختلاف انه لا يجوز الجمع بينهما  
 بنكاحهما الا خلافا لبقاى جواز الجمع بينهما بما لم يرد  
 دوى وكفى واختلافه في جواز وطئهما فمما لم يرد  
 فروع الى جواز ذلك والى قوله ذى داود واستدلوا به  
 قوله تعالى منى اول السورة او ما علمت انما فى قوله  
 بعد تمزا ورحد لكم ما وراه ذاكم وقا والوا قوله وان تجمعوا  
 بين الاغنيى انه في النكاح ودللا عليهم قوله تعالى  
 وان تجمعوا بين الاغنيى وعقودا على ما مر من النكاح  
 بالوكفى والتعدي وان تجمعوا بين الاغنيى مع الوكفى  
 فنكاح والوكفى فمما لم يرد وان يترى فمحصلة ذلك وقا  
 فمما لم يرد على رضى الله عنهما (حلتما اية وحرفتهما اية  
 فاما انا في حاشية فجمع ملام اى الجمع بينهما حسنا ورا  
 فهو كذا على انى عبد خروصا فبعضهم عزه الى في المسألة  
 اخرى انتهى فقال ويستغنى اذ الخ من قوله انه اذا ولى  
 واهرا فمما وكفى الاخرى كفا عنهما حتى يجمع احدهما

بالوكفى

علم

بلع يلزمه عزرا وصاف عن الصلوات من الوكوفه التخييس  
 وفناء الصلوات ان يجمع الجوامع بينهما بالوكفى  
 ولا ادري من اين له تمزا القاول على الصلوات وعلى قالا  
 والمشتورى المذهب ان الجمع بينهما بوكفى المطلق  
 مثل الجمع بالوكفى بوكفى النكاح وفرضه تعالى على  
 نكاح النكاح والاختلاف بذكره الاصل والوكفى  
 واذا زاله النكاح زال كذا المعنى فهو غير متمزا ان  
 الى ذلك اذا كانت معه زوجته جاز ان يزوج اخنتها  
 في محرابه وكفى بكونها خلافا لما فى حاشية في  
 فتعذر الخ واذا اختلفتم انما يفتى على ما قولك  
 تعالى واعد لكم ما وراه ذاكم وقوله تعالى الا ما قرئ  
 تسلك استثنى متقطع فعنا لاكن ما قرئ تسلك  
 من ذلك ووضع واذا الاصل ما بان الله بغيره  
 وكفى ان يجمع بغيره الا ما قرئ تسلك جواز ما قرئ  
 تسلك وانه اذا اخرج الجمع من النكاح كان النكاح  
 محققا الا ان الشايعى وقالوا انهما الله فالا اذ  
 تزوج الكرام لغنى فمما لم يرد بغيره سواء فيهما  
 في عقره واخره او في عقره فمما لم يرد بغيره سواء  
 فمما لم يرد ان يجمع بغيره في عقره واخره وبعارف الاخرى  
 انى من العقر كذا في كذا المسألة غير متفق  
 من وزا الى كذا غير الصلوات عن كذا الى كذا

١٢٢  
 في... من قوله







و ما ملكت  $\mathcal{H}$  يمانه بعضا بئلا ح منه  
والاستند فظا ران  $\mathcal{H}$  ريس  $\mathcal{H}$  ملا . يكون  
 $\mathcal{H}$  يستند فففعها وقال بعض ان بعض  
وخرج عليه  $\mathcal{H}$  الخ  $\mathcal{H}$

[illegible]

31

[illegible]

۱۰۰



مخاض

فلسوف

فليسوا بمن وفروا في فتح لمن في بيعة وهذا الى مقتضى  
الجملة ذهب اليه وقرئ قل لا كان او كفى اذ كان ايواما  
المن وفروا في قوله تعالى يا ان تفتقروا يا حوالكم يقتضي  
منع عتق الالة ان يكون مرافقها خلافا للاحكام  
مقتضى لالالة الالة على كونه اهل مال وليس حتى  
العتق تسليم مال وانما جبه استغاث الحكمه من غير  
ان تستغاث به في تسليم حال الربا وفروا انشا  
بمعنى جعل متبعة الجمع مرافقا خلافا لما لم يمتنع ولا  
خلافا لغيره في متبعة العير لان المتبعة عتق  
مال وفروا في ذلك في حال اختيار يقوم والذي جاء  
في الحديث من ان النبي عليه السلام جعل  
متعة صرة مرافقا لذيعارض استدل لانها باقية ان  
لا يتم الكون في الم فخصوه بيا فيه صرة عليه  
وصح ما في السلام بل لا في كانه صلى الله عليه  
وصح ما في او كذا الم قوله ولما في السماء صرة  
في قوله الالة قل مع ان العتق لا يكون صرافا وفروا  
استدل بعضهم بقوله تعالى ان تفتقروا يا حوالكم الالة  
علم ان الصراف اذا كان في الاوغر في ابيس  
السلام قبل الرخول وغيره قال لا في الخمي والخمي  
ليس من حوالها خلافا للرواية الاولى في عتق الم  
والله اعلم بالصواب ولا يعين في غير خلافا لاجبي







البعقل. فمن معنى الهم جمع وراوا ان الفريسيين لا يجمع ولم يلقوا  
 بالتمحيص كما قالوا له البعقل. فقالوا له انما يطلب ان يدرك  
 ان قلنا ان في الثابت بانفس المنعرجين لا يدل على وجه لولا ان  
 كان ثابتا ووجوه الشك في العقل الخاف الى وجه معنى الى جمع الهم الذي هو  
 حقيقة الشيء وقدر العقل به. فعند هذا بعينه الشيء وراوا  
 ان الهم جمع الكلام الذي هو قطع فخلقه بما تكلف عن الخراف  
 والكلام لا يقتضي معنى نفسه وراوا انه لا يلزم في ذلك جراه  
 انه سبحانه يعلم وقت الشيء ويعلم ان غطابه المتسكون  
 يفتنض الذوق ان لم يطرق انا فيه ويعلم انه اذا طرأ الشيء قطع  
 اختضا الدوام الذي اختضا الخطباء الاول ووجهه بزال  
 الاختضا هو الى جوع وشراحو الشيء والهم جمع حقيقة  
 وقد في بيتا جزء الامة في التلويح الدائمة بين التبرأ وتقصير  
 من التفسير وفريقا او تفصلها عن التبرأ في اوابه عسى  
 ويقال نفس الابدل وانفسا اذا اغمى عن العود فيكون  
 معنى الشيء في الامة بمعنى بلوبة ويكون معنى التفسير فيها  
 مع قوله من فرائد الهم نفسا هذا التام في اداة اقلنا في اجم  
 على وجه اعمى وجه التبرأ واما معنى ضل التبرأ فيكون معنى التبرأ  
 نفسا هذا التام في اداة اقلنا ان معنى قوله تعالى او تفسر  
 من التفسير الذي هو ضل التبرأ يكون عقلا او تفسر نفسا  
 له في نفسا هذا معنى في جمع مجله وان قلنا ان معنى هو نفسا  
 التفسير في الامة التي تترك العقل اربعة عقلا في معنى

معنى

فراية من زيا الهم

حتى الى

معنى كهم اويته بمعنى عقله عليه والتأني او تفسر كهم  
 منصوغة والثالث اويته في قلنا وتنا وان رفعا كهم  
 والهم جمع اويته في كهم وان رفعا قلنا وتنا والهم لا يقول  
 ما نفسه من الامة على ضرب من الحقيقة المأخوذة من التلاوة  
 والهم بمعنى الحقيقة الاولى فيتم الى في جميع وجوه النص  
 او بعضها ويكون في المعنى التأني الصحيح ان في حوله فتنا  
 قد او قلنا عارضا على المنصوغة خلاصة وادارة او قلنا  
 تنسأ كما معنى التأني في جميع ولذا في معنى التي لم من المعاني  
 جارية في جزء الغي في الامة في التأني المأخوذة من المعاني  
 عن الشيء. فلهذا في اداة اقلنا في اجم في اداة في  
 في التفسير بضم القوف الاولى وتفسير التأني وكسرها  
 التفسير من التفسير الى التبرأ في معنى التي لم الامة كما يقال  
 ان في معنى في وادارة العارضة وغيره في الامة في معنى  
 في قوله في كهم وكذا في ضيق ابراهيم في ان الامة في التفسير  
 الذي هو ضل التبرأ وقال ان ضل التبرأ في معنى في  
 الله عليه وسلم عليه التبرأ ولا في وقال ابراهيم في  
 وعنى كهم في الامة في وضع وضع وللهم في معنى في الامة  
 في في او تفسر في الامة في قوله تعالى وليس في شيء  
 لانه معنى بالذي او هيئت الامة في لم يفعل وقال ابراهيم في  
 عقل لم تفسر بالجميع وقال عن القول في الامة في كهم  
 ورد التبرأ عليه ان في على من سب الاصول في كهم

تفسير







○

۴  
فترت و جہ

204

فيلو

[illegible]



المشايخ

[illegible]



وقال اذا التفتوليني اجوركمي موجب ان يكون  
 الاجور ياتي من اي كذا او اكله ولو كان للغير ان يزوج  
 غيره (منه بغير عراف او كان المراف انما هو له  
 ان يزوج غيره وله ان يجعله للزم ان يزوج له ان يزوج  
 من غير غيره او من غير عراف فيصل الى ان يزوج  
 الرعي من دماء اياه لا يجوز له ان يزوج فيه الشيء فكل  
 التفتول في المهر ارجى وقوله محضات جعلت تبعها  
 او محضات والعامل في كبره الحال فان لم يكن  
 ان يكون العامل فيه جافوكمي ويكون عرس  
 محضات من زوجات والفساد جعلت الزواني المتزلات  
 اللواتي لهن تصرف في الزنا وعملت في الاغراف لهن  
 التفتول في اللواتي يجهن واهرا واهرا وزيهن  
 فبينة وتمامه ان كانا فوجين من زنا الجملتين  
 فانه ابقى عياش وغيره **وقد**  
**قال** في هذا الموضع جافا اتفق بعاقبة  
 لاختلافه فله فهو كغيره الا حضانة فعلا الجملتين  
 الا لغيره عاذا رقت الامة المتعلمة حركت نصب  
 حراجه وعلى حراجه كوقاصر الامة اذا رقت خيل  
 انتم من غير وبعده بل من ان والتموت وفانت  
 في حنة لخصاها الذي في الامة كسواش وكبح  
 فورا رقت الامة المتعلمة التي لم تتر وجب حلا

عليها

على كماله فانه يصعب بن جيبه والمحسن وفتادة وفالك  
 مع فتاة الا حضانة في الامة التزوج الا ان المحرور ارجى  
 على الامة المتعلمة بغير التزوجة بالسننة وهو ما  
 جاء به الموطا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نسل عن الامة اذا رقت ولم تحض وقال ان رقت  
 فاعلموه بها ان رقت فاعلموه بها ان رقت فاعلموه بها  
 فان التي تتر في التزوجة فمرودة بالقي ان والمحنة  
 عن التي تتر في فمرودة بالحرية وما يعرض قول من  
 رأت ان الا حضانة في الامة التي وج ان الصبة لا تسى  
 بالامان من تغرق من قوله تفتي من جنتان في الموطا  
 الموطا في هذا الموضع عن ذلك الا لغيره فاعلم  
 يكون بمعنى التزوجة او التي بالاعاقة لغيره التي ذابغية  
 الزام التزوجة فاعلم بعضهم وعلم ان العايشة لغيره  
 الزنا والغرض وكل من كان في التزوجة من المحرور والمحنة  
 فعلا المهر من المتعلمات الا ان لا المهر ان التزوجة  
 لان عراجه من التي جعلت الى جميع وهو لا يتبعه وتسمى  
 الا بكار محضات لان الا حضانة يكون من وفرة بيت  
 فوج الى ان العقب المحض والامة المتعلمة في كل  
 كالدور ولغيره الامة كمل فقتل في ذلك لان  
 التي هي تتر في التزوجة وعلوم يتبعها والمهر ارجى  
 فليكن التفتول في المهر فاعلم ان المهر فاعلم في الامة

عليها



وعلى الحرمان المحسنة عن التفت وجعلت رهن الابكار  
جلد حاية دون تفتي في كثرنا وعشر السنا معي اني  
تفتي بالقول رسول الله صلى الله عليه وسلم البني بالبطي  
جلد حاية وتفتي ببا علم اذا قلنا ان المردوق تفتي  
والذي يلزم المارة من الالفاء فيه التفتي اى منصف  
ذالمة وكو تفسون جلدة وكو قول حاله وتبصر  
الحرمان ولحق قولى السنا معي وقول ابن عتاش  
وعني واذا قلنا ان صراحي في المحسنة حاية وتفتي  
علم بالذي يلزم المارة من الالفاء فيه التفتي اى رافعة  
فصل ذالمة وكو تفسون جلدة وتفتي ببا علم  
سنة افهم وكو قولى السنا معي والتفتي  
بغير لة الامة في لادى تالافى في بغير ما قلنا بالحرمان  
على العبد حرمان الالفاء لخصى او لم يخصى لانه في  
اية سورة التمساء في الالفاء طرفة واية السور  
في الالفاء رخصة ولم يأت للعبد ذكر ولم يأت القياس  
فيبقى ان يكون علم العبد حرمان الزنا وكو قول قدام  
العبد وكذا في الالفاء التفتي من الجاهل على العبد  
في الزنا حاية جلدة كالمع اعنيها بالعموم قوله  
تفتي الزنا لة والى اى ما علموا عمل واعرفه ما دابة  
جلدة ويخصون الالفاء في التفتي بالعموم لعموم قوله  
بغير من نصب ما علم المحققات وتفتي في العبد

لا حقا

لا حقا بالالفاء في تفتي ببالمة تفتي بالالفاء  
اية السور والحرمان العبد بالالفاء من كثرنا ونحوه او الالف  
بالعبد في قوله عليه السلام من اعنف فتى كاله معي  
عبد مختلف في تفتيته فما سمع والراح انه ليس بفتى  
وعلى حرمان الزنا قدام في لادى رة الله عزة الالفاء وحلاف  
العبد وقوله **قوله** الى ذالمة  
تفتي العنت في ذالمة الفاء اشارة الى ذكاح الالفاء  
والفتي في تفتي العنت فقبل كمو المحسنة  
وقيل كمو الى ذالمة الفاء والفتي في قوله  
وان تفتي واحتمل كمرية عنه تفتي الى التفتي وعلة  
ما يؤدى الى ذكاح الالفاء من استرخاف الالف  
وليس **قوله** الى ذالمة  
الذمة امنوا لاننا كلوا أموالكم بغيرك بالباطل  
الذمة الى قوله ولكل جعلنا حوالى فان علمه  
في قوله الذمة لى بعضهم على الكل طعام بعض  
ثم نسخ بقوله ولا على انهم اذ ذكروا متغ  
سوقا الذمة وقول الذمة ذكروا عكرمة ما علموا  
تخصيصا واقا تفتيته تفتي بغير حلاف ولا ي  
في التفتي ولا حلاف تفتي بغير الفاء ان المبادى  
والفتيات من اكل الحرمان بالباطل وانما اظنه  
تفتي التفتي الالفاء في ذالمة الفاء او بالالف











بلايه

لا تقسموا في بلاد العرب وضيغوا بانفسكم ولما اذاع  
 القناوون في القهي عن التجارة الى ارض العرب جوارق  
 فزاهية هذا الجوع وغيره في تشييد الكرامية في التجارة  
 التي قبل الحرب وان كان قد جلاء عن ذلك خاضع منه  
 لحيارة ذلك وقال بعضهم المقصود انهم ان يقتل  
 جميع الناس بعضا او ان يقتل الى جلد نفسه بقدر  
 منه الى ذلك وان لم يملك على عمره جلا فانه قد فسر  
 رغبهم وبنى العلي في هذه الآية حين رغبهم وتيمم وجهه  
 بالقوم ولم يقتل بالحق الباري هو ما على نفسه  
 عنه ما في رسول الله على الله عليه ولم يمتحاج به  
 ومن الذي على الكرم ما اختار القتل جلا خلاف  
 انه افضل وخصه بغير ان الآية بدلا لغيره واعا من  
 ابي على غير الكرم بعد ما لا يجد له جلا فغلب في  
 الافضل من ذلك الجوع الى الحرب والارزاق بالقتل  
 واختار القتل افضل وذهب جماعة الى ان القتل  
 عالي عليه افضل وانه لا يجد له قتل نفسه ومجتمعه  
 خلافة الآية **وقوله** **فمن** **قوله** **فمن** **قوله** **فمن**  
 ومن يفعل ذلك لا عروا هذا الآية لاختلاف في القتل  
 القتل نزالا بغير كرم على القتل لانه اظهر  
 من حرره وقيل كرمه على كل حال بل لا يحل  
 وقتل النفس لان النهي عنها جازم وتفسيرا

نعم ورد الوعد حسب النهي وقيل كرمه على  
 كل ما نهى عنه من القضايا من اول السورة التي  
 قوله ونهى يفعل ذلك وقيل كرمه على ما نهى  
 عنه من رضى وعقد وذلك قوله ففعل يا ايها  
 الذين آمنوا لا يحل لكم ان تقاتلوا النساء  
 لان كل ما نهى عنه من اول السورة في بيده  
 وعقد الدافع قوله يا ايها الذين آمنوا لا يحل  
 لكم ان تقاتلوا النساء ففعل هانه والنواحي  
 بعرض لا وعقد معها الا قوله ونهى يفعل ذلك  
 عروا **وقوله** **فمن** **قوله** **فمن** **قوله** **فمن**  
 ان يقتلوا عباي ما ترون عفة الآية لاختلاف  
 القول القناوون في العباي اللتي وعمر الله ففعل  
 عبادا باقتناءهم ففعل نسبتهم جلا بعضهم  
 ففعل من قوله القتل الى عبادا ما تفسر بمقتضى  
 من اول السورة النساء التي رادوا قتلها ففعل كقرا  
 ففعل اني منسعودوا التبعي وخال قلوب الكاين  
 صلح وبنى كرمه على رضى الله عنه عيسى بن  
 عيسى وغيره وان عيسى بن عيسى من كرمه كرمه  
 الا وبنى كرمه كرمه الله فان فعله ونهى  
 بالقتل كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه  
 ففعل كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه كرمه



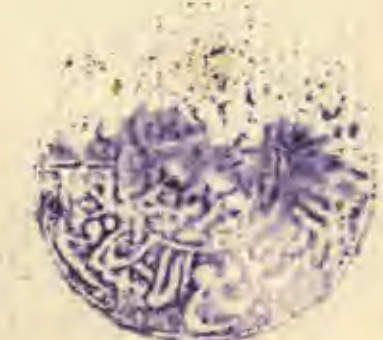
لها والذين في اللوة الى جبال دغو فوق الامايق  
 الذي تخبىهم الشجر من المصير الذي في  
 المختصات الغا حلت الموقفات والبعي  
 التي هب يا بيا النذير اموا ان الغنم الذي  
 كعب وازمعا الدابة والسما بعة التقى في  
 السمر اذ انديف ارتدوا على ارجلهم الدابة وفي  
 الشجار عن النبي عليه السلام اتفقوا السلام  
 الموقفات الدابة والداقة والسمر فقتلوا  
 واكل الربا والحق قال السمر والتوفي يوم اني  
 وفرب المحضات وقال خور كعبى فسمع روى  
 عن ابي عمير وزاد على واذا لم يلقى السمر والامام  
 السجد الحرام وقال فوم كعبى اربع وروى ثعلبة عن  
 ابن مسعود ان ثلث الفخوة والباس والافى  
 حق على الله وعلى بعضهم ما جلا في البرية  
 والفي افا من الكلابى وكأقفا حرم وثلاثين وثلاثين  
 جميع الاقوال المتقدمة الصريح وفتل الكلبى  
 الزور وعرفوا الوالد من اليمين العنوس واذا قتل  
 ولز حنيفة افا اكل فعلموا الزنا والسهم والى الربا  
 والى قال التميم والعرار من الزحف وفرب المحضات  
 والصرفه وشرب الخمر والتمعة والافرا ربه الوصية  
 والغشوى من زنة ومع ابي النسيب الحلة والامام

الذي نشر في بلاد الله والفقير  
 من زينة الله والامام  
 الله والامام من زينة  
 عن ابي مسعود

في البيت

في البيت الحرام والذي يستصحب لوالديه ومنعوا وكفا  
 واد البنا والتمعة وترد النمر من العول والقلول  
 واستطالنا الى جبال في الهى خلائق الضمى طر الله علفه  
 وعلم قال من ارجلهم بد استطالنا الى جبال في الهى خلائق الضمى  
 والى بلاد الكلبى ربه في الصلاة الكلبى في الهى عليه السلام  
 السمر خلة الذي يسمى في الصلاة والسمر خلة من الكلبى  
 والجور في الحية قال الله فقل ومن لم يكن في الهى في الله  
 ما وليك كعب العاصفون والامام من مكي الله والتعوب  
 من النجدة ومنزلة الاقوال المتقدمة في الهى اخوان من ذهب  
 في الكلبى الى جبال والحق في ذلك القول من ذهب  
 الى ان لا تتحرق قبل الله بنى جبال الكلبى بعلع قال في  
 الهى السبعين اربع ورواية اخرى عنه في الهى سبع  
 مائة اربع فرب الى السبع عن الله لا يسمي مع (استفجارة  
 ولا علفي مع روارو والذئب من سوا جبال اخفوا في  
 ربه في روى عن ابي عباس وخبر انه قالوا الكلبى كل  
 في ثمة الله جبالا من نصيب اولهنة وقال فتوم  
 كل فان الله عنه فجمع كعبى وروى في الهى عن ابي  
 عباس ايضا وخالت الله في الهى في الهى في الهى  
 في الهى وعلى قول كعبى في الهى في الهى في الهى  
 في الهى في الهى في الهى في الهى في الهى في الهى في الهى  
 في الهى في الهى في الهى في الهى في الهى في الهى في الهى

والسلاح قال الامام









عليه السلام فيما لم ير فيه التبليغ وفرجه من الغيب، صلى الله عليه وسلم انه صلى ما تصفون الية فقال ايها القوم ايها قال  
نعم يا رسول الله فانه يعلم ثم قد يكون قاله فصحت انما روي  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم (الفتنة ثم في مع والايه نفسيه وفزع  
اعتزرا بكونهم قتلوا وقتله جلده جلده عليه صلى الله عليه وسلم  
وسلم بعد التبليغ وهو على الصلابة لم يبلغ والحريث وان  
كان فيه انه قال نفسيه جميعه انه قال لا ياتي ابتداء ثم تزويج  
جلد ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرف من قبله ولا بعد ولا  
دون تزويج احد وذكروا في اوصي الله بل الله وسأل انبياء  
للمختصين عوالمهم من انفسهم لم يغير عليه وفي هذا كله فظهر  
بوضوح في الاصول والافاق في هذا الصنيع وفراحيه  
بهذه الية ما تشبه من رايه او تشبهه في انفسهم منها او فخر  
من قال من تشبه في تشبه بركات هذه المصنوعه وحسنه في  
عقله وفهم من تشبه في تشبه على خاصه والجواب على هذه الية  
من اوجه احدها ان هذه الية لا تمنع الجواز وان منعته الوقوع  
منه من قول بصيغة العموم ومن لا يري العموم صفة جلاله  
الاولى في ذاته بل لا يمنع من ان لا يجوز في جميع المواضع  
الا بحد بل في تشبه في التشبه اليه بدليله النبي من اذ كان في  
الاضحية ثم اذ عنته ونسب تعرفه القرفة عن مقامات النبي  
عليه السلام جانه عليه دون برك ثم كثر في الية انه قد تم  
نفس الية بركة اخرى في تشبهه وقدر لا يتفق في هذا الاربع

المنسوخ

المنسوخ او يتفق مع ذلك العنصر، كل ذلك محتمل وفزع  
ايه بالية ايضا من بين النسخ بالاعف واليحيى، كما قلنا  
وهي مسألة ثلاثة احوال احدها ان هذا الثاني انه يجوز  
بالاقل وللجوز بالاعف والجواز على الجواز بجملة  
ووجه حجة هذا القول الاول انه قالوا في الية هذا الحتم  
الذي ذكره الله تعالى هو في علم واليحيى فاحتمل لنا واللا  
بالغي، ان غنى كله واليحيى لنا فاحتمل على الجواز عن  
هذا ان الحتم فاحتمل قواجا وارسل لتلايه المثال وان كان  
اقل في الحال فان هذا لا يمنع من هذا بل قد علم انه قد  
لم يجوز في النسخ بالاعف بالاعف فاحتمل فاحتمل  
جلد في الشريعة او لا الامم يتي في القتال ثم احرم بالفتنة ونسب  
صوم عاشوراء يصوم ويطلق الى غنى في العمل يكتفي وقرا تشبه  
في نسخة التلاوة دون اليحيى او اليحيى دون التلاوة فيمنه من منعه  
عقله وفهم من اجازة عقله ومنعه في علو والصحة الجواز  
عقله ومنه على انما يمكن ويجوز تشبهها جميعا ونسب  
احدها دون الاخرى والارفة في مجموعها فاحتمل هذا دون  
في **وقوله** تعني وعلى الذي يطيقونه وروى طه  
مسالك من نسخة حكمه وبغيت تلاوته وكذا في نسخة  
الضرفه اكلهم المفراجل والوصية للوالدين والاخر يمتنع  
وقر نسخة التلاوة دون الحكم ما تكلفه في به المرافع  
من نسخة الية الى جميع مع بقا الى كونه على تشبه في نسخة

غير تمام



ہم پر زواہ

الحاج

[illegible]



کیمی

على محكمته او مفصولة والخبر فيهموا الى انها مفصولة  
 ما لو استعمل قوله تعالى واولوا الارحام بعضهم  
 اولى ببعض في كتاب الله واختلفوا في ذاول  
 اللثة المستوفية فقال ابن عباس وابن جهم والحنن  
 وعطاء وغيرهم لمع لمع اللاحق فان اللفظ كانت  
 تتوارى بالحق مفصولة الله تعالى ذال لينة اللة  
 يستعمله ثمانية الافعال واولوا الارحام اللة وفان  
 ابن عباس ايضا لمع الذم كاني رسول الله على العشر  
 عليه وسلم اذ لمع بينهم فانهم كانوا تتوارثون بينهم  
 اللة في نصيب ذال لما تفرع وروي ان ابا يحيى الصربي  
 روى الله عنه عما فر رجل بمورقة فاعادته ومثل انهم  
 كانوا يعاقدون في يقول الى جده للرجل في نصيب وارثهم  
 وتطلب بي والطلب بي ودعي دونه مع من لست  
 اللة مؤكدة لذال لمع فاستعمل قوله واولوا الارحام  
 اللة في قوله اللة فيفعلوا الى اويلياكم معروفا اي  
 اللة فيقولونهم ونصيب فيهم وذرروي فمؤلفا عما  
 ابن عباس والذم فيهموا الى انها محكمته اختلفوا في  
 ثاول لينة فيكم ابو عنتمة واهل بي الى اللة  
 محكمته على ثاولهم كما في الهم انا وغيره وان الى طبع  
 الذم يكن فيكم معي وفي قولهم لهما الهم معي ان  
 تتوارثا وتعاقدان ذال لينة وروى ارضان وتعاقدان



فالواول ولد ولحقه من ابي جمع على الموالاة وتزويده  
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاصل وال  
 معناه لا حلف له في الموارثة على ما كان يفعل النجاشية  
 وانما ما نفع هذا القول في الدية التي لا تجوز له الدية  
 الله تعالى على وجه استحقاق النصيب بغير البينة  
 وجمع الاربعة في الدية فترى في استحقاق المهر ان  
 فثبت والمعلوم من فدية ابني خنيفة ان المهر ان  
 بالمعافاة المأخوذة عن عمر دوي المهر والاولاد  
 وهو بغيره على ما في الدية فان كان المعافاة فربما  
 ثابت مع وجود المهر في دفع النصيب في الدية  
 المهر في نوع يوصي له بموت الموصي له قبل نفوذ  
 الوصية ووجوبها في الوصية ان يوصي له في ورثة  
 الوصية له ومن خلاف ما ذهب اليه قال محمد بن  
 من الوصية له ان امكن قبل الوصية خلاصته له وقيل  
 الوصية فلم يوصي له في الدية كغيره في الدية  
 بموجب على بغير الدية لان المعافاة والمهر ان  
 له في الوصية وقد نصت في النصيب في الدية  
 المهر في الابناء الذين كانوا يتوفون فان النصيب  
 الذي لم يات به كموالاة الوصية لا المهر ان وتزويده  
 القول في جمع المهر في الوصية وقال ابن عباس  
 جمع المهر في الدية النصيب لهذا الموارثة في المهر

والنهي

والعنف والوجوب بالحلف لا المهر ان في ذكره في الله عنه  
 انه قال كان المهر من فدية الموارثة دون غيره  
 ما لا يخفى التي جعلها الله بينكم ما لا يسلخ قبل انزلت  
 وتلك جعلها موالاة الدية فصحت في الدية ثم في  
 والدية على فدية المهر فان لم يكن فصيبكم من الفدية  
 والى فدية والوصية وفدية المهر ان وتكون قول  
 عسق وهو يد قول النبي عليه السلام ما حلف في  
 المهر السلام وقد حلف كان في المهر فدية المهر  
 في دية المهر الموارثة وقوله ما كان من حلف في  
 المهر فدية فثبتوا به ولا حلف في المهر وفدية  
 حلف عن ابني معاوية الدية كانت فدية المهر ان  
 والفدية والمعونة فيسبب منها المهر ان وبقي النفي  
 والمعونة **فقد** نص في الدية الى حال من اوصى  
 على الفدية الدية في نصيبه ففعل نصيبكم  
 قول ام سلمة المقرحة ابي لم يقتل النساء ورجل الرجل  
 نعم في بوجه الفضيلة وفعل نصيبكم ان يضر بن  
 الربيع في لطم زوجه فبينة بنت زيد بن ابي زهير  
 فبينة في ابيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما في ان قلتمة محمد المهر فزنت كغير الدية فثبتت  
 للرجال فادب نصيبكم فبينة عاتق رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ونقض الحكم الاول وقال اردت



شيئا وما اراد الله شيئا وفي حديثه (في) اراد شيئا  
 شيئا و اراد الله شيئا، وقد قيل ان في كسر الخاء الموحدة  
 ثلث ولا يحسن جعلها بالفتح، ان من قبل ان يفتي  
 العلم وحده وقل رب زدني علما وقول فقال بالفتح  
 وكسور الفاعل على الضم، ومعناه الا تستمر له بالفتح  
 فيه وعقبة بالاجتهاد فيعلم الرجل على السرا  
 فهو علم فمزا الشرو فليعلم تفتي في الخ بالفتحة  
 والفتحة تفتي ان الرجل على علمه في السرا، والعقبة  
 فما قال اني عجزت الى حال (في) اني السرا، والعقبة  
 اني جعل الله لنا الزوج كسب الغزو وحال العقد  
 والاذن وما التفتيه والاذن اني كسب الغزو التفتيه  
 على الزوجات وحقق في كسب، للانية ان الزوج يفتي  
 بفتح يي زوجته وقاد جهها ومنعها من الخروج وان  
 عليها كما عتقه على يدها بفتحة وجعل تفتي في الخ  
 للزوج لاجل ما يجب عليه من النفقة لها فيعلم العلم  
 من كسبه لانه يخرج عن نفقتها في كسب موافا عليها  
 وسفح ما له من منعها من الخروج على الوحد، كذا  
 وحسنوا فعلها في كسب النكاح من كسب الشايع  
 وما لم ار ان لها في كسب النكاح انما هي عن كسبه  
 موافا عليها وما يسر عليها بعد خرج من الزوج  
 المعصود بالنكاح فكان لها البعثة لاجل ذلك

حتى لنا اللية د لالة كفاية من كسب العوجه على ان  
 لها العوجه عند الاعتصام بالنفقة والكسوة وفي  
 كسبه اللية د ليل علم ان للرجل المخرج زوجته في  
 نفقتها وما لها كذا الشقة في كسبه فلا يعلفها  
 ولم يعلفها يابده موافا على الفتحة في الخ وهو النكاح  
 في الشقة، الحافضة له واذ ان كسب النكاح لها الحافض  
 عليها لم يخرج لها نفقة فضلا في حال من حالها الا على  
 رآه وكسبه الحافضة له كسبه في كسبه منوم  
 اني انما لا يجوز لها في كسبه، من حالها قد ار كسبه فضلا  
 الا باذنه زوجته وذهبت نوع اني انما لها الفضل في كل شيء  
 من مالها قد اوتى واشتجرا انما هو، انما رودة هـ  
 طالع اني انما لا يجوز له  
 اللية كسبه واجبة لما جاء على الضم، على (كسبه)  
 عليها وسلم لا يجوز له انما كسبه في حال من حالها اللية  
 باذن زوجها وراى ان التفتي كسبه في حال ما يبارز  
 نفقتها فيه وبين ما خرجت معنى اللية وقيل انما انما  
 والانية انما التفتي في كسبه او جعلها لانية رآى المير  
 محمورا عليه من كسبه ورثته وقدر حارزات السنة له  
 التفتي في كسبه عليه ومن استند بعضهم في كسبه  
 اللية على ان انما لا يجوز ان في الفتحة، فان للانية  
 فعل يقول اني حال من اني التفتي في كسبه



وَلَا تُقْبِلُونِي بِالْعِلَّةِ مَا فِيهَا  
إِنْهَا إِذَا مَا قَتَلَا أَوْ قَتَلَا

فقره

وفی

وقيل الخوف كما قلنا على باب من التوقع والنشور واستغلا  
 (الم) على زوجها وأعوها قلما عليه ما خوذ من فقه  
 الارض وقال بعضهم النشور اختراع الهية من غير الله  
 زوجها والخلاف كما عباد بن محمد تركه عنه وقال ابن  
 عباس هو ان تستغف بكلماته ويحفظه ولا تطلع  
 اية وقال عطاء النشور ان يقب جوفه وفي النشور  
 البعث والاداء من ذلك ما عرفت فاء واختلف في تلاوته  
 والخبر ومن قيل اجسروا عما عني قال ابن عباس  
 بضاعته ونولته كمن، ولا يجامعها فتكون في كفها  
 النوع على بابها وفيه خبر امضا عفتن خلال  
 مما كمره يكون التعريف الخبر وكفى في نسب المضارع  
 وفيه معنى قوله الهية هي ان الغول اى اغلاظا -  
 ويقال يذو الخمر والخمر وفيه معنى واربطوك من  
 في المضارع كالمحرم بالبحار كما في في البعير به ولو  
 حبل فخر البعير به فخر في معنى اضي بولم -  
 فانه الظاهر في وفراختار التجار الى ان هي انى يكون  
 في علم جميع فنى اعتنا بالبيع، عليه الضلال ثم فيه  
 من الى من بالبناء وحذر الغول مخالفا للامة فان  
 بعضهم ومن معنى البيع، طرقة عليه ومع فخر او الى  
 البحر ان يادله به تنهى ان الزوجه طعن الخبر  
 صلى الله عليه وسلم الى بعضه فافقه



سبي ابا جعفر الى عراقيه ونشأه في عهده بنو ابي  
 ابي جارية فاربه في بيت حبيبه  
 وبعثها وقل في يوم علمه ونصل حبيبه ان تلت  
 في الحجاز فميت به عكره وقل انه مشي به عكره  
 عن زينت وده اليه الامير ان لا يبلغ به الله اربعة اشهر  
**فكروا** لو اضر نون في القرب كفايهم به القرب  
 غير الميرج قال فناداه فمرو غير الشراي وقال الحسين  
 فمرو غير مؤخر وتقبل ابي عباس عن القرب غير الميرج فقال  
 ما الشراي الم ونحوه وقال النبي عليه السلام بافروا  
 النسله اذ اعصمتم في مفرودا قربا غير مفرودا  
 اشارة منه عليه السلام الى تعميم الآية وفرد  
 اختلف في ضرب المتصله القرب غير الميرج مروي في  
 ان افضل ما يتصل به الرجل الصبي عن شق على ما  
 في الخبر عن النبي عليه السلام من صبره على كل شيء فساد  
 له ولم يذكر انه عا فميت على يد المرواني والرازي  
 الشراي با باهنة فميت مثل قوله عليه السلام  
 على نسله على عكره اذ اعصم وفردا رغب العلم ولا  
 ترجع عنهم عكره وقالوا لا يجوز الاضمار به لو ساء  
 السك اساقيرنا وذهب المرواني الى رغب العلم  
 القرب صالح واختلفوا في معناه فقال بعضهم  
 معناه ان يوتي الرجل امره ان اذ اراد من ذلك

بلى، وما اتبع عليها لها عنه فيه واعتلوا بان جارية  
 من اهل بيت النبي عليه السلام والتابعين كانوا الى  
 يعطون ذاك المرواني وان اجنته في بن ابي طالب  
 كانت تحت عبد الله بن ابي سفيان بن الحارث بن  
 ورياض بن جني، ابي الحسن بن علي فميتت كسبي  
 وفردا درع مري في جسر كما في القرب فيقضيهم عليها  
 لزمه في القرب زوجها وذكروا عن اسماء فميتت كسبي  
 رابعه اربع نسوة تحت الزبير وكان اذا مضى  
 على امراته عودا من الحبيب مويته به عكره فميتت  
 عليها وقال عكره فميتت على ابي فميتت جارية  
 بلى وبنو ابي ابي كلال وربع العصا فميتت فميتت  
 النسله اصبعه وكان يوتي فميتت بقوله عليه السلام  
 لا ترجع عكره عن الرجل وكان يوتي في صوره عكره  
 في نسله فميتت ابي ابي الله وقال ابي وبن جارية  
 ابي من النبي عليه السلام للرجال في ادب العبد بلى  
 ووعظهم اياهم وان لا يخلون من تغبير كسبي فميتت  
 ابي حاتم بن العباس والخلاف كلامي نعم وذكروا قول  
 النبي في نسله على هذا المسمى اذا قال العبد عكره  
 فميتت وروى العاصم بن علي ان ابا فميتت في  
 ميه ورجع اليه ابي فميتت فميتت عكره فميتت  
 بغيره فميتت فميتت فميتت فميتت فميتت



اللہ کی رحمت

۲۰۱۲

[illegible]



من احكامها واما الشافعي فيكلم فيه بكلام السكون  
 احسن منه واذكي مني عن ابي حنيفة في الحكمين  
 كلام ونحوه في ان يثقل الله طاهرا في ذاك وقد اختلفوا  
 اهل التاويل في الخوف على هذا على حسب ما تقدم  
 ولا يبعث الحكماني الا مع شدة الخوف والشقاق والاباء  
 التي انة من الى جوع الى كرامة روجيه واختلاف في  
 الحامور جالب عفة الحكمين وقال صعب بن جبير الحكم  
 اذا اخطأ اقر بما عليه من قولهما اليهم وقال الشافعي  
 الحكمين الزوجان وقال يبعث الحكمين في اليهم فغير  
 الحكمين وحرز اهل البيت عا لاهل الاول ثريفة وعمر  
 وخطا مما نسب الى حاله كما في الحنفية وروى في ذلك  
 (نقته ان الامام يبعث الحكمين والجاران يبعثهما  
 الزوجان والجاران يبعثان يبعثهما من طلع ابي الزوجين  
 فان خلفا لا ية على حرز القول جعلت الخاطئة  
 للحكم والزوجين والاولا جميعا وان كان يظن ان يرب  
 ما لم ان الحكمين باللائحة الزوجان فبينة لا يرد  
 وهو خزن اللانة ان السلطان يبعث الحكمين في  
 الزوجين وان لم يظن بالان فبينة لا يرد  
 من اعره قوله انه لا يبعثهما الا السلطان في  
 الزوجين وروى كلام الزوجان جلي يجمع او يفي  
 اذ ارايا ذاك وهو حرز في ابي حنيفة عن قاذم

بعضهم

بعضهم اخطأ وللشافعي قول اخر فذلك قول عالم  
 ربه الله ان الحكمين يفي ذان بالمعنى في دون رضى  
 الزوجين اذ ارايا ذاك واختلفت فيما الى الحكمين  
 من الزوجين الزوجين يفي لا يفي ان الائمة وكلاما  
 الزوجين به وصح ما يثقل بهما عليه وقال ابن ابي  
 الحكمين يفي الحكمين في الاصلاح والافس والاعطاء  
 الذي افي فته ونقته قال ابو حنيفة عا فاذا كس  
 بعضهم قال لان القلم يركى في فته وقالت في من  
 يفي الحكمين في كل شيء والحكمين والحكماني الطام  
 ويضربان ارايا ذاك يثقل او في اقا وتحرز الحرز  
 ما لاهل وجهه ورايه القلم واختلفت في قوله نفسي  
 ان في ذاك الحكمين في ذاك الحكمين في ذاك الحكمين  
 وقيل الحكمين وخبره في يفي بغيره الا ان كان  
 بنية العلم بما في الامة ومخفة الاكتفاء في حسب  
 الفم اية ولم يبعثا من جهة الزوج وحرز او الزوج  
 وحرز الحكمين في يفي بغيره الا ان كان في الامة  
 حرز حرز فبينة وان لم يبعث الا الحكمين في ذاك  
 يفي في الحكمين وان لم يبعث الا الحكمين في ذاك  
 وروى ذلك في يفي ان يقال يثقل في الخلفا لينة  
 ان في يفي ان يقال ان في يفي في الخلفا لينة  
 فالحكمانيان وان جعل السلطان الزوجين في الزوجين



الحكم

3/

[illegible]







**وقوله** تعالى ذكركم من اهل الكتاب الى قول تعالى  
 من بعد ما تبين لكم الحق بيني وبيكم الآية لا يدل  
 كلامهم على صحة اليمين عند اهل الكتاب المستند به جواز  
 وقوعه في خلاف والحق جواز وقوعه وتناول الجوز  
 وقوعه تناول ولعل من لا ياتي به نحو هذا ان يعرفه قلب  
 عن المعاني وقت مضى **وقوله** تعالى ما يحبوا ولا يحرموا  
 حتى ياتي الله بامم اختلج به فمعه قوله تعالى حتى ياتي الله  
 بامم يغلب الامم وفي القتال وقيل قتال في بطنه واجساد  
 في الفيل وقيل اجمال بين ادم والاشلاب انه اذا كانت الغاية  
 معلومة فقل قوله من اهل الكتاب الصلح الى الله انه لا يكون نعمنا  
 فان كانت محسوسة كقوله تعالى حتى ياتي الموت المحيى  
 الله لمن يصيب الامم اختلج الناس فيه قل هو ضيق ام لا  
 حذر الاختلاف بين تب الاختلاف بين تبس هذه الآية وقد اختلف  
 فيه على ما في قولهم الى انها غير منسوخة لانا الامم بالعبودية  
 والصلح موقوف بوقت لقوله تعالى حتى ياتي الله بامم وبسورة  
 يتصور فيه التفسير وهذا على اهل القولين في اهل الامم المشركين  
 في غير القتال او قبل تحيضة واجلوا الفيل وذليل اغروا الى انها  
 منسوخة وبما في قولهم حتى تبس تبس تبس الامم لانه اجمال  
 بين ادم ولذال افعال ابو عيسى في هذه الآية بالقتال لانا  
 كل اية فيها في القتال مبدية مكية منسوخة وعلمه برفاء  
 هذه الآية فكيف ضعيف لان فعل ندان اليهود انما كانت

منسوخة

المرتب

بالمرتبعة والذين ذكروا اليه تسعها اختلفوا في الغاية فقال  
 ابن عباس لم يزل الآية منسوخة بقوله تعالى فاقولوا الذين  
 لا يؤمنون اليه قوله طافهمون وقيل تسعها قوله تعالى فاقولوا  
 المشركين **وقوله** تعالى فاقولوا الذين لا يؤمنون اليه ان كنتم  
 صادقين فذنبكم فوج الذم وزعموا ان الله لا يؤمن الى علم  
 وعصوا اهل العلم في العلوم وفي الحوائض وهذا قول جابر بن عبد الله  
 وحسن عارفة قال الله في طلب الدليل في هذه الآية بغض  
 ما ثبت له وفي ذكركم فمعه **فوله** تعالى ومن الظلم من  
 منع مساجد الله ان يبنى فيها اسم الله الآية اختلف في المنع  
 اليتم في الآية بغض النصارى الذين كانوا يؤذون من يجي  
 يبيت المفسر ويحرمون فيه الاغزار وقيل الروم الذي ينفذ  
 اعادوا لثقتهم في بني قريظة المفسر وقيل كعب بن جهم  
 صراة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المفسر الجاهل ومنه  
 الآية وحسن الله وان كانت لم يثبت على مفسر مخصوص  
 فيه نعم جميع المفسرين على مشهور القول في هذا ان  
 بعضهم وكذا الحنفية في رواية الاصلح لانا مفسر جابر  
 وان لم تكن اذ الارض كذا مفسر ومفسر على هذا حاله  
 وفعت في هذا ما جازي المؤدية يؤذون بها الاصلح وقيل  
 بالاعلام وفي ذلك انهم افي وجهه في الجاهل ان وارادوا  
 فلهذا ما اختلف في مفسر وفيه وليكن ان في الجاهل  
 من ذكركم بقوله تعالى في هذه الآية ومن الظلم من منع مساجد

مؤثوبة



۱۲۱

اصول

أمر بها أن تكبر الخطاب مع المتكلم الذي كان معه  
مبادئ الفتناء والفرق ولم يكن له حظ في ملكه فإنه  
فر بينه وبين غيره من اللعب ولا يفسدك واللاستغناء  
فائدة الدلالة على ذلك **وقولك تعالي**  
حتى تكلموا فاقولون معنا تبتغوا وتكامل  
منكم بطلانكم كما قال الغضائ (صلى الله عليه وسلم) فاقول  
أي يستلزم تحصيله معكم عقلم وإن كان أحد عقلم  
بأقربا وحرا لأنه لا يستلزم بالصلاة فتنه كذا السكون  
وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم في الحجج المخاريم ونحو الخشوع وصف  
كذا القول أبو الحسين بأن قال لا يجامع من غير عني أن  
كبر ما هو بعقل الصلاة فكيف يكون حسنا والقاضي  
أن كبر الخطاب للظاهر وردية ابتداء للاصلاح حسن  
تحريم الخمر وليس الرأى أدبه المنع من الصلاة بل المنع من الخمر  
الشراب وقت الصلاة كما يقال لا تقرب التماجر  
والتماجران ومعنا لا تشيع مبني على التماجر  
والضلع في حصر السلي مبالغة في الخمر إذا تفتت معنى  
صلاة التي تكون عليها وقال الثوري نحو أو قللا  
العقل والموافاة يستغنى أمان أقام الفهم أمة وسيل  
مكلم يارمي في الخمر وإن لم يفرغ إلى حرو وقال  
أبو حنيفة كبروا أن كبر في الخمر إلى حد من الرأى وقال  
مئة أن كبر في قليل ولا كبر أو قال الشك في عمل



اصل السكتي ان يغلب على عقله في بعضه والى فكره  
 قبل السكتي في قال ابن السكتي ولو كان في القول  
 لغوه فعل لا يغني بوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا  
 ما تقولون وفرى ان الذي هو صواب هذه الآية من  
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نزول قوله  
 الخ في بون الصلوة فاصريه انما في حال السكتي نعم عاتق  
 بالصلوة التي لا يفصرون وفرى سكارى لان في  
 الحرفين ان يغني عن قوله للصلوة غلب في الغنى اذ كان  
 الله تعالى الآية واصطلاح في احوال السكتي ان وافق  
 والذي مع بغيته من عقله على اربعة احوال امر  
 انه في جميع الصحيح الذي ليس يستمر ان يزوجه فادركه لان  
 معه بغيته من عقله يرضى به تحت التكليف ودليله  
 على ذلك قوله المظلم الله في قوله ممنوع في ياتيك  
 الذي امرنا لا يغني بوا الصلوة وانتم سكارى الآية  
 وماروي من ان مناهي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان ينادي اذا فميت الصلوة لا يغني بوا الصلوة سكران  
 وهو قول ابن ذابغ ودرج السكتي على ما في حديثه  
 وقد بينه ما بين في الصحيح لانه ممنوع اذ غلب على بغيته  
 السكتي وفيه لانه غير مستقيم للاسم السكتي لان الصلوة  
 مع الذي لم يغني في الارض من السكتي واللا في جل من  
 امراته قتال ابا حو حديعة وهو يبيع لانه السكتي

السكتي واخبر عليه به ليد فاذ في ذلك من الغنى ان والسته  
 والخاص انما في جميع المجموع الذي الغلب معه ورجوع  
 في السكتي ولا يغني من صر ولا عتي ولا طلاق ولا بيع  
 ولا شئ اء ولا يغني من الاستيلاء ولم يه ولا خلا تحت  
 الاستيلاء وذا ولو لم يه مع ما في حشره ولا يغني بوا روي  
 عن علي ان الله قال ليس للمعتق ولا لطلاق ان طلاق  
 وتكون قول ابن عمر الحسم ان طلاق السكتي ان لا يجوز  
 والثالث انه تلزمه الا فعال ولا يغني في الاغوال ولو  
 مول العتق من بعضه وحيث اكد كذا القول فتولم  
 تعالى حتى تفهموا ما تقولون لا ينبغي حتى في قوله حتى  
 تفهموا ان السكتي ان لا يغني ما يقول بل هو ان يعلم ما يقول  
 سكتي عنه مع القول الاول والرابع انه لا يلزم  
 الاقراران والعقود في جميع العتقات والعتق  
 والطلاق والحدود وهو مذهب قاله وعلامة احواله  
 وهو وجه الاصول كما بعضه من الادلة المذكورة في غير  
 كتاب الكتاب وهو ان الله في السكتي ان الذي معه بغيته  
 من عقله ويتشأن كذا الخلاف المذهب في صلوة  
 السكتي ان فعله في امر لا يغني عليه الا عا دتم فعل السكتي  
 روي في السكتي ان يغني في جميع ويتشأن منه ايضا الخلاف  
 في عداة من يغني به فعل في امر لا يه فقل كذا في ذلك  
 الآية واعلم ان السكتي في السكتي فانه في جميع



بالضلالة بالتعاقب وتعد حكمه في ذلك الموضع بزميل في اللغة  
 في جنسهما أم لا فيهما خلافاً ويشترط أن يكون اللفظان  
 فعل الاسمي مرتباً أو سبباً لمرتب كما في قوله في السوم  
 والاعمال والمجنون وأما الذي لا يوجب بالمرزوق من العمل  
 ولا راحة لا فيهما أنه كما المجنون إلا في ما ذهب عنه وقد عرفت من  
 الضلوات جلا تسبق عنه لأنه فموا دغل القدر  
 على نفسه بخلاف المجنون والمحمى عليه **قوله**  
**قوله** ولا جنباً إلا عما في سبيل الله  
 في الجنب من مودع قال الجمهور وهو غير الظاهر من الزوال  
 أو محاذة حقتان من غير الزوال ~~أو محاذة حقتان من غير الزوال~~  
 لأن المحاذة في اللغة تنفي جمع إلى البعد والمعارضة  
 وهي كندية عن الوكعي قال على إذا جازع شيء  
 جازع مفرطاً للثب المعارضة لسؤال الزوال أو لم ينزل  
 وتكون قوله عليه السلام الكذب محاذة للغير  
 أي معارضة وذهب داود وهو في الضلالية إلى أن  
 لا يكون الزوال ولم يوجبوا العنصر إلا على  
 ذلك ولم يذهب إليه أهل القول الأول مع عادة في ذلك  
 السمع عليه السلام إذا التقى الحقتان في مودع  
 العنصر إلا على ذلك ولم يذهب إليه أهل القول الأول  
 عادة في ذلك أو لم ينزل وقوله إلا عما في سبيل الله  
 في محاذ السبيل من مودع لم يوجبوا المحاذة في سبيل الله

فلا يوجب الإعراد في الضلالة ويجوز جنباً إلا بعينه  
 انقضاء الملا المتساويين فإنه يتبع وهو قول علي  
 وابن عباس وغيرهم وكذا القول فيمن على القول  
 في الضلالة من قوله تعالى الصلاة التي أدبها العبادات ما  
 ومن المجتاز متساوي كان أو غير متساوي وحزاً إلى  
 القول فيمن على أن الضلالة مما تعذر أدبها به  
 موضع الضلالة وهو على ما إذا أتى تحت الضلالة في الجنب  
 في المسير أو يعبر فيه فبطل أنه لم يمتد فيه ورفع  
 وهو قول داود قال وكان احتمالاً رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يجلسون ولهم جنباً في المسجد ويجوزوا  
 الفعول كالمورد وقال بعضكم يجلس فيه ويحب إذا  
 نزلوا وهو قول ابن عثيل وقال قوم لا يجلس فيه ولا  
 لم يوجبوا القول الكوفيين والضمي فوكي قاله وروى  
 عن ابن عباس وغيرهم أن لم يجزوا تيمم وفيه ولا يفتقد  
 وهو قول النور والضمي جاء القول الأول بضعف  
 ومخالفة لمقاتل الامة لأن الله تعالى نهى عن الغيب  
 من موضع الضلالة ما يجنبنا شيء أباح للمجنب إذا كان عما في  
 سبيل الله من إباحة الفعول فيه وحزاً جازعاً من  
 الله عنه والرمز الثاني منزلة في الضعيف به الضعيف  
 وأما القول الثالث وهو أن الضلالة في قوله في قوله  
 وليس في الآية فإني ذلك لأن الآية على لغة القول

نحو



القنوج

کتاب

الحاكم من مجرى الجنب اللانفاس في الجملة. ووجه احوال  
اليد في النقص. والموقوف الشايع. واجتهدوا في كل  
واحدة من هذه. والحق في الروايتين تحت ماله. وخالف  
في آية اللانفاس في الفصل حتى قيل يرد على جسد كلس  
ولم يشر في قوله في ماله. ووجه القول الاول قوله ان  
كل من صب الماء بعد ان غطس في لفظ الغمر في غمرته  
التميم. ولا يدخل فيه الا في ازالة وجهه. ووجه القول  
الثاني ان الفصل ينضم زيادة على اتصال الماء الى  
المحمل. وليس في الا لانه ازال وجهه ان اكل اللقطة  
في قول ابن القيم في الفصل فيقولون انهما قد  
واعتقدوا جرة في اختلاف ما حكاهما. وقوله على  
الله عليه وسلم لعائشة. وادركه جسدك ببريد  
والفصل في الجنب مجرى الجنب في كل عليه  
وضوء الا باجماعهم في ان الوضوء عليه. وفيه  
الشافعي في من احواله الى ان عليه الوضوء. ودليل  
القول الاول قوله فعل حتى تفعلوا فلم يوجب  
عن النفس. والحق في الا في يدخل في الا في ذلك  
الا في مع الفصل وضوء لقائهم الآية. والحق وضوء  
عن الفصل كما قال ابن عمر رضي الله عنه  
سعي الآية في سعيها في سعيها مع الصلاة

۲۹۵۰ امار

خمس لکنی



الحماة في غمرة التي يسبح عن افاع النسيج عليه السلام  
 على التماس العذر وقد نزلت في قوم زعموا انهم  
 اجنبوا عن رواد الله تعالى على الله عليه وسلم في  
 الآية وذكر بعضهم ان الله نزل الوعد الرمان في  
 واغلب في الموضع الذي نزل الله تعالى عو از النسيج  
 فيه جاز بعضهم بكلام الآية ونحوه اوردوا في  
 فقالوا من انقلب عليه النسيج في بيت فيجاني  
 النسيج وقال النسيج في النسيج قوله نفو الم  
 الذي يخاف فيه النسيج استعمال الما ومن يوي عن  
 والذين انشئ قوله نفو الم في الذي يخاف في  
 النسيج او الزيادة او البني بامتحان الما قال  
 الغالب في ان نصيب نزل او نفو وقرري عن  
 الضامه فقل كفرا واغلب في النسيج الذي يناد  
 فيه النسيج في الجهور نفو الغيبة في الحق في ان  
 في النسيج في القلاء او لا نفو اخرا في نفو في  
 في الآية لانه في نسيج اطويلا في نصي وفي  
 قوم الى انه لا نسيج الا في نسيج في نفو في  
 القلاء ويجوز في النسيج وراوا ان النسيج في الآية  
 عاد الى نفو واغلب في نسيج المعصية نفو في  
 النسيج ام لا في نسيج في نفو في النسيج في  
 نفو في الآية **قوله** نفو في او

مثل من اراد ان  
 قال في الما

آخر

لغيره من الفاعل في او نفو اذا وذل ان لغيره  
 انما يارب من ان تكون للاصير النسيج والنسيج  
 التي نفو الواو وعلى كذا في النسيج في نفو  
 انما في النسيج في الما في النسيج في النسيج في  
 الما في النسيج في النسيج في الما في النسيج في  
 انما في النسيج في النسيج في الما في النسيج في  
 وفي لا نفو في الما في النسيج في الما في  
 لان الما في نفو في الما في الما في الما في  
 الاصول في نفو في الما في الما في الما في  
 كما في نفو في الما في الما في الما في الما في  
 عدة في نفو في الما في الما في الما في الما في  
 نسيج في نفو في الما في الما في الما في الما في  
 الما في الما في الما في الما في الما في الما في  
 ثم قال نفو او جاء امر في الما في الما في  
 النسيج في الما في الما في الما في الما في  
 الغالب في الما في الما في الما في الما في  
 فلم يزدوا في الما في الما في الما في الما في  
 في الما في الما في الما في الما في الما في  
 من الغالب في الما في الما في الما في الما في  
 وكذا في نفو في الما في الما في الما في الما في  
 في نفو في الما في الما في الما في الما في







على تفصيل في المزمع ويجب معه التمسك للصلوة بالاعمال  
المأهولة يكون الجنب من احد التمسك وقيل اني لا بد من الصلاة  
كفها فاصوبه الجماع فلا ذكر ذلك وعلى كسر القول يخرج  
الجنب من احد التمسك فالواو لا يصح له الى التمسك وان  
تفتقد الجنب ويرى الصلاة في غير المأهولة وهو قول غير  
رضي الله عنه وابن مسعود وغيره وعنه عن ابن  
مسعود ان رجعا عن ذاك لم يجز في وقت الصلاة  
تقلى ولا جفيا الا على ما يسهل من تقسيمها  
وبقوله تقلى وان كنت جفيا فلا تهرأ وبقيت من قول  
الملاحة عشرة كفها ما دون الجماع يوجب التمسك عن الجنب  
يجزئ صراحي عن ابن بن حبيب ويكون ما سوى  
الجماع كما ذكرنا من مضا للوضوء وخيل اني لا بد من  
النسك كفها الجماع لا غير روي ذاك الا يقا عن غير  
الخطاب وهو قول ابن عباس وروي ان عبيد بن  
عمير وابن جبير وعطاء اختلجوا في الصلاة فجلسوا  
فقال مسعود وعطاء اختلجوا في الصلاة فجلسوا  
فجلسوا وعطاء اختلجوا في الصلاة فجلسوا فقال مسعود  
وعطاء كسر السجدة والتمسك وقال عبيد بن عمير  
كسر السجدة فخرج عليهم ابن عباس وكسر السجدة  
ويضا لو واخبروا بما قالوا فقال الخطابي  
واقاب العيبي كسر السجدة وكذا كسر السجدة

بالحج

بالحج وهو مجموع عن ابن عباس من وجوه كثيرة  
روي عنه انه قال ما اجابني فقلت اني اتي او شئت  
الجملة والى كسر السجدة روي عن ابن عباس  
عن جماعة من اصحابه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يفعل ما تفعل في الصلاة فلا يتوضأ قالوا فمؤله  
تفعل اوله فتمسك الفصل والملاحة من الجنب فلا  
تكون الا الجماع وعلى كسر القول يكون الجنب من احد  
التمسك ويكون ما سوى الجماع لا يفسد الوضوء قال  
ابن مسعود الا ان يفسد وقال ابن عباس ان الجنب لا وضوء  
عليه وان انقضت الصلاة فمعه فري واذ اقلنا  
بحواز التمسك للمعاد للحد وبه يبيح مجزئ وهو المأهولة  
من صراحي ومسلمي ولم يقرر على مسند لانه يخطأ  
الثقل او اهم من اجماع الجنب فيه فقال جفيا يجوز  
له التمسك انما خاف في ضا او قلعا وهو قول مالك وابي  
حنيفة وغيرهما وفيه لا يجوز له التمسك الا ان يخطأ  
التمسك وهو قول الشافعي وقال بعض  
بما جفيا يتوضأ ولا يفسد اذ لم يقرر على مسند  
ما روي عن ابن عباس انه قال في الصلاة في جفيا  
ان السجدة فلا يواو الوضوء فوف التمسك وليس  
في الصلاة لان الله تعالى جعل التمسك مؤثما للجنب  
من الجماعة ولم يجعله الوضوء بدلا منه جليسا لوجبه











احرار كما انه يتبين ويظهر ولا يعمد وقاله الاول اعمى  
 وقال ايضا بما يجزى ان كانت الوقت وقاله ابو حنيفة  
 وداود وقال ايضا يتبين ويظهر ويعبر وجه فتان  
 الغضا يعني بوجه الغول الاول قوله تعالى فلم تجربوا  
 ماء فتيتموا وعزوا العادع ثلث السمت له الامثلة ومرة  
 راء كالواجر للماء فلم يجز له التمس وظاهري قوله تعالى ولا  
 تقربوا الصلوة وهو له اذا فتح الى الصلوة ان ذلك بين  
 جميع انواع الصلوة من وضوء وصلاة على الايمان كاللوني  
 ورهقني البحر وسنة مع الكعبة كما الجناح والعبد  
 على القول بانهم على الكعبة وخواجه وبسرا الطاهر قال  
 قالوا واعلم به من المصنفين والما فيه التي في الله  
 عليه في الآية وحال في ذلك عبد الغني في ابنه  
 مضمون عموم الصلوة على الفور خلافة لانه او لم يغيره من  
 انقلوا في غير ضرورة واذا جاز التمس للضرورة الملاحمة  
 الى اخا حة اعمى من غير كجمل قوله عبد الغني ان يكون  
 السنن التي على الاعيان غيره فقد اعمى من الماهل  
 لانه منها فيكون لمزاحوا للخالق وخال ابن سمعون يتبين  
 لكل سنة كما يتبين للبعي امة بعد من اقول رابع واخبر  
 الصبي في المفسر على القول بان من اعمل التمس على عسبة  
 ما اذا قال عليه الآية من تاولها فبانا يتبين للبي من  
 بانها في ويتبين في تيمم للصنن التي على الاعيان

اعمى

وهي السنن التي على الكعبة والغول الذي ذهب اليه  
 على انه لا يتبين في التواكل وكما في روع الى خراعات  
 حال الضرورة كما قال محمد الغني وفي اختلاف في الماضي  
 العادع للماء اذا خاف في موانع الجفازة والعبد من على القول  
 بان لا يشتر من اعمل التمس كمال يجوز ان يصح عليه نفس  
 وضوء اعمى الجهر سور على انه لم يجوز وقال الشافعي  
 يجوز ذلك واخذ عليه ان الصلاة على الجناح صلاة  
 على من لا يملك ان تغلي لا تغربوا الصلوة الى قوله فتيمموا  
 صغيرا طيبا وافعال في تسميتها صلاة اثبت في الحرة  
 عليه لما جاء في التمس على طريق التواتر في تسميتها  
 صلاة ولا يختلف اذا ذهب العادع الماء كمال عليه فيقول  
 اعمى لا ذهب الى ان عليه في قوله وقال الشافعي  
 وفان انما يلزم في قوله كمال في رة المنة وليس  
 يتبين لقوله تعالى فلم تجربوا هل يتبين او لا  
 الماء واذا اتهم الرجل ثم وجب الماء قبل الشروع في الصلاة  
 على فتمم ان لم يجد موانع الوقت لمزحه السنن  
 وذهب الى ان من صفة الى انه لا يلزم استعمال الماء  
 وله ان يصح بزاله التمس ودليل القول الاول فتوله  
 تعالى فلم تجربوا ماء وكما ان الجهر للماء وان وجب في  
 حال التمس مثل بالصلوة فمضى على صلوة وذهب  
 ابو حنيفة وذهب الى انه عام في فعله في افر صلاة







الله ان يذبح فيها اسمها الالهية وقوله اوليك والكان لهم ان  
 يرغلوها الا انها يعجزون يدك عني ان المسلمة اعني اجتمع عندها  
 اخلاص غلوبيه ولو لا ذلك لما كانوا غايبين به غولها ويدرل  
 على ذلك انظر قوله تعالى ما كان للمشركين ان يعبروا على  
 الله وما كان الله يفتكهم بها ولا كان الله يفتكهم بها ولا كان  
 الله يفتكهم بها ولا كان الله يفتكهم بها ولا كان الله يفتكهم بها  
**فوقه تغسل** ولله المشرق والمغرب والاله اعقل به  
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يقول الغلبة  
 فقال ابن جريح اول ما صلى الى الكعبة ثم رجع الى بيتك  
 المغير من حيث لا تصار قبل فزومه عليه السلام المرفقة  
 بتلك قايح الى بيت المغير صلى الله عليه وسلم فزومه المرفقة  
 ستة عشر شهرا ثم رجع الله عز وجل الى الكعبة وقيل ان  
 فجا من ابن عمار من صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمسه  
 بيت المغير وهو مكة والكعبة بين يديه وبقدرها اخرج  
 الى المرفقة ستة عشر شهرا ثم رجع الى الكعبة وقيل ان  
 ابن اسحاق لم يوفى كانت قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بمكة الى الشام ومكة الكعبة بمكة ومن الشام وقال عليه  
 السلام لم يذبح عن ابن عمار اول ما صلى من الغي ان الغلبة  
 وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء الى المرفقة  
 وكان الكثر اهلها بالشو او الله عز وجل ان يستقبل بيت  
 المغير يعني من اليهود ما استقبل رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بسبعة عشر شهرا ثم رجع الى الكعبة يعني فسر

الحني ان

الحني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل الى بيت المغير  
 الا بالمرحبة فلابي عنى فجا من وغللاب فاقان ابن جريح  
**قال** ابن جريح وهو راجع الغولين وتسمى فسر انهم  
 المجرى اعني ان اول ما صلى من الغي ان الغلبة والجرى ان  
 ذلك كان بالمرحبة وانما يجرى الى صلاة بمكة قبل الهجرة  
 هم من الصلاة عليه بمكة الى ان خرج المرفقة ثم بالمرحبة  
 ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا او قبل كان طاعة  
 فم يجرى من ضقت عليه بمكة فقبل كانت صلاة الى بيت المغير  
 ثم رجع الى الكعبة كقول فزومه بمكة  
 ثم لما خرج المرفقة صلى الى بيت المغير ستة عشر شهرا  
 وقيل سبعة عشر شهرا او قبل فم يجرى من ضقت عليه  
 الله الى الكعبة وانما يجرى من ضقت عليه صلاة صلى الله عليه  
 وسلم الى بيت المغير بل من ضقت عليه في الغي ان او ستة  
 فم صلى الله عليه وسلم فم يجرى من ضقت عليه صلاة صلى الله  
 من الغي ان الغلبة فافقضى لها ان الغلبة المنصوحت  
 كانت مسنعة بالغي ان والمسنوور ان استقبل بعين  
 المغير من يركب بالغي ان وقال الى بيع غي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في النواحي فافقضى المغير لم يستقبلت  
 بها قبل الكثر وقال بعضهم صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه  
 وسلم الى بيت المغير يعني من الغي ان الغي ان الغي ان الغي ان  
 الكعبة ومناجاة بيت المغير يعني وفي البايح عن

فسر كذا  
 المغير من ضقت عليه  
 صلاة الى بيت  
 المغير من ضقت عليه



مفرار التشكك بطلاته مشخصة وقال الامور  
 يخرج من الصلاة ويختصم ويحجب الى  
 ان ياتي طلاقا ركنه اثنى عشر ويجعله نافذة ودليل  
 القول الاول قوله تعالى ولا تقبلوا اعمالكم وان  
 وجد بعد البقي اثم فلا يصح عليه ايضا خلا ما لا يوافق  
 لانه في معنى الصلاة لم يكن ولا بعد العمل وان يعنى  
 المانع ركنه منتهى وصلى وهو قال في روايتان  
 احدهما انه يصح ان يقرأ او الشافعية ان الصلاة تجزى  
 واذا قلنا انها تجزى به فلعله لم يمتنعوا على من  
 وحدهم ولا يجوز لغيره عليه السلام ومعنى  
 افترق المذهب والحنابلة واذا قلنا انها لا تجزى به  
 فعلى من يمتنعوا او يحرموا او يحلوا او لا يحلوا  
 او يجب الطلب وجوز ان يمتنع بعد الفرج وذكر الامام  
 بطريقه موجبة ان لا تجزى به واذا التمس لغير طاعة  
 فذلك التمس لمصر المحض او لغيره من غير وجه  
 حلاله لا يفي في ذلك الجمع الصلاة وفروجه  
 فالله انه اجاز في السبع وفروجه عن غيره  
 انه اجاز التمس له قول المفسر والجلوس فيه في  
 السبع وعن السبع وجاء في الحديث ان النبي  
 عليه السلام نسي في الصلاة ركعا فذكر  
 نسيه على جرائد وقد اختلف في التمس على من

الحرف

الحرف ام لا بعد قاله واجاب به انه لا يفي مع الحديث  
 وانما يستباح به والاستباح بالوضوء والغسل  
 وادب ابو سلمة بن عبد الرحمن الى انه في مع  
 الحديث انه لا يفي والاصح وعنى كفرا له اذا  
 قسم الوضوء او من الجملة كان على طهارة اجزاء  
 ولم يمتنع عليه الغسل ولا الوضوء وان وجد الماء  
 لم يركب او ينجس وقال سفيان بن عيينة وابن شهاب  
 انه في مع الحديث الاصح دون الاصح وعنى كفرا  
 التمس على من يركب من الوضوء والغسل او من  
 الوضوء خاصة ام ليس يركب والاولى ان لا يركب  
 فيها الصلاة بالتيمم او فان الاحتمال ان الله تعالى  
 اوجز داواة الصلاة بمنع المراء بالتيمم او آة الطلوع  
 كونه وقت الاضطرار وكذا لا يجب ان يكون اذا وبن  
 بالتيمم في الوقت الذي يؤدى فيه بالوضوء وحده  
 لغيره فيمن كان في وقت من طلوع الماء قبل ان يركب  
 الوقت فلم يؤخر وتيمم اوله فقال ان الاضطرار  
 بعد في الوقت وفان ابن عيينة يفتي في الوقت  
 وتعد وقال البخاري والفرد الاول اخص لفعله  
 سيما انه اذا فتمت اتي الصلاة الاربعة مائة بالصلاة  
 بالتيمم ولم يفي في وقتها التيمم في المصنوع  
 من المراء دخول الوقت وفان ابن شهاب في



عند الكثرة والذليل على صحة الحديث وقوله تعالى اذ انزل  
 الى القلعة الآية وان يكون الغمام هو الماء بعد غول وفرد  
**وفسوله** **نفساني** فثبت هو صغير احيى التيمم  
 في اللفظة القصر ولذا قال العشاري  
 تيمم العين التي بمنزلة  
 وقال الارض  
 سئل الشيخ عن ابي  
 والصغير اختلف فيه فقال الخليل فهو وجه الارض  
 وقال قتادة الصفة الارض المسماة التي لها نبات  
 عليها وقال ابن زينة هي الارض المستوية وقيل  
 الثراب والطيب الطاهر وفعل الحملان وهو قول فقهاء  
 وقيل الخشب ومنعها لما اذا الطيب الطاهر وان  
 الصغير وجه الارض في ايا كان او غير ثراب جاز التيمم  
 بالحق قد راعوا الحجارة ونحو ذلك لانه لا يختلف  
 لصلبه هل يجوز هذا الجامع وجود التيمم ايام الارض انما  
 على ان البراءة بالتيمم اولى وحكم الضامعي انه التيمم  
 ومن حجة رواية زردي جعلت في الارض مسماة  
 وثواب كسورا وان الطيب هو الخشب ولم يجز التيمم على  
 الى قتل والحجارة ولا ما عرى التيمم ومنع ذلك قوله  
 قول الشافعي فيحصل الاجتماع على اجزاء التيمم بالتراب  
 واما الزمخشري في التيمم والقبضة والياقوت والرفعة  
 والارضية كالحجر والشمع وغيرهما والنجاسة فلا يجوز

التيمم

التيمم على اجماع الامة لا يقع عليها التيمم القصد  
 اجماعا لاختلاف في المعادى فاجاز حال التيمم به  
 ومنعه الشافعي وذكر بعضهم ان اختلافهم في  
 في التيمم فيه والحد لخاله على ما في القصة  
 صرح الامة واختلاف في اهلها في التيمم في التيمم  
 وبما مر ومنعها جميعا (عن المورني) ومنع الجماعة  
 والحجة ليجوز ما في هذا من اختلاف في التيمم بالشمع  
 والى غير ذلك مما يجوز والمنع والالتيمم التيمم لانهما  
 ليسا في نفس من الارض فلا يقع عليهما الصغير واختلف  
 في التيمم بالتراب على غير وجه الارض فمثل كسوف  
 ثواب في جمع التيمم ونحو ذلك من سب والحد وبه  
 اصله الجواز وسب بعضهم الى التيمم لان الله تعالى  
 انما في قصر وجه الارض ووجه العبادة فلا يجوز في  
 ذلك واختلاف في الجوز والارض والقبض عليه  
 فلو كان في التيمم الجواز والمنع ومحوم الامة حجة فمن  
 راعوا كماله اذ كان في وجه الارض والصفحة وضع  
 عليه لانه متشاكل للارض واختلاف في التيمم على الجوز  
 بالجواز والمنع وحجة من منع ما في هذا من ان العبادة  
 التيمم قصر وجه الارض كما امر الله تعالى في التيمم  
 الارض واختلاف في التيمم على التيمم اذ اتم وجبه  
 الارض القود فيقال في التيمم فلو كان الجواز والمنع

اسم



بلعین من وجه الارض

والاظهر المنع لانه وان كان على وجه الارض ولا يمتنع  
لكن الاعنى ما قال يحيى بن سعيد عن ابي بصير عن  
الارض وهو منها وما راجع في التيمم من كراهة الاشارة  
بانه اجتناب عن عدم التيمم فان تيمم به مع الوجود بقدر  
قال ابن حبيب في التيمم بالثوب بعد ابد او حال في  
التيمم بالخصاء مع وجود اثر آب في موضع الوضوء فان  
بعضكم وكذا في الزنب ان الاخذة عليه والحجة للموال  
بان الاخذة عليه مجموع لبطنة الصعيد كما في قوله واشتبه  
منه فيهم على ارض نجسة فقال ابن ابي عمير اذا نعت  
الوقوف اجزاء وقال ابن عمر الحكة وغيره لا يبريه تغلفه  
بقرامه قوله تعالى صعيدا صعبا والثراب الطيب كما في  
الطاهي والتيمم لا يكون الا في عضو الوجه واليد في  
لقوله تعالى فامسحوا بوجوهكم وايديكم الاية  
ومحذاه في ثوب في العضوين كثر ثوب الوضوء صبي  
اعطيه يمسح الوجه اوله ولا ثم اليد ويزيد قال  
الجهنم وروى في الاية واجزاء بعضهم فيه في التيمم  
واستدل بما وضع في حديثه عما روي في التيمم  
في انه عليه السلام مسح بغيره قبل وجهه وانما  
واحد منه واليهم خرج الوجه انما به بالمسح وفتح  
عضونه كما صنعوا الماء وسبغت في غير وجهه في الاية  
الوضوء ان ثوبه لانه واجزاء بعضهم في التيمم

کائنات

كما ينبغي ولو قول كونه معلوما واختلافه في استحقاق  
 معنى الدين فقال بعضهم نحن في الحق وان لم  
 يصح به الدين ولو قول تسليم ان نوح اود وكاف  
 الآية لا يعاد صيغة حتى لا يثبت لم يثبت، وان كان  
 بعضهم قد استدل بقوله يا اعداء اوجوهكم واوردكم  
 على ان لا يخرج من معنى التبعية في الآية وان ائبل  
 في كثر الآية كما لا يخفى فانه قد علم يا اعداء بر، ومع  
 وان التبعية في قوله غير صحيحة في الآية لا اثر  
 على شيء من ذلك وقد قال تعالى ولقد قوا بالبيت  
 العتيق ولو كان له معنى ابيت لم يخرج من افعاله وفي  
 قوله من التبعية في قوله لا جلت في قوله الى الكو عتيق  
 وهو من ريب قال الى الله فحق وهو من ريب الى  
 فامع وكذا في قوله الحق وقيل الى الاية وهو من ريب الى  
 من ريب وكذا في قوله وفي غير الزم الى الله العتيق  
 في قوله الى الله عتيق في قوله وفي مصدق الى داود  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عتيق الى انصاره  
 داود ولم يغل بهذا الحديث اخر من العمل في قوله الى  
 الكو عتيق كان في قوله عتيق على عتيق الحق داود  
 الاصل لان الدين هو الحق في الاصل الى الاصل  
 واقل ما يكتفى عليه اسم الدين الى الكو عتيق في قوله  
 علم التبعية في قوله وفي قوله وفي قوله

7.2.5







والوڪمڙ

۲۵

جعلوا

جعلوا، اذات الوعر كذا مختصة في المومن الذي لم  
 يتركب او المومن في التائب وجعلوا، اذات الوعر عاقبة  
 في العتبات كعبار كاذب او مومن واذات العمل النقية، اذات  
 الوعر كذا في العموم، اذات الوعر كذا في العموم  
 ولا يلحق الجميع بين العموم والخاصة كقوله تعالى  
 لا يصلا كما الا لا تصلي الذي كذب وقولوا وقوله ونرى  
 الله ورسوله بافانه فاعلموا اننا نقول اذات الوعر  
 لبعضها العموم والى اذات الخصوم في المومن وفي التائب وبين  
 بعضها على الله تعالى بالوعد وعنه من المومن واذات الوعر  
 لبعضها العموم والى اذات الخصوم في المومن وبين بعضها  
 في المومن نفسه من المومن وحده، الا ان الله لا يعطي  
 الا ما يشاء به ويعطي ما دون ذلك المومن ردت على الله يعطي  
 التي بينه والعترة وذلك ان قوله ان الله لا يعطي الا ما يشاء به  
 به على جميع عليه وقوله ويعطي ما دون ذلك المومن ردت على  
 العترة في غير الوعد والوعد كذا كذا كذا كذا  
 حجة التي جيت بها قوله تعالى اني فضلته على كل  
 ان يعطي ان ما دون العترة لما كفو لغوم دون من  
 فلهذا ما رزقنا من اننا نغفر ولك مومن وفردا ولف  
 العترة الانية على من كلفها ففالت قوله اني فضلته  
 التائب وهذا الحق على الانية في و، انظر وتأولت الانية  
 على من كلفها ففالت قوله اني فضلته ان مومن ولف

L. 3

التذیفر

المزقين

الرجيد ايضا الى



أيضا قاتل بعد وكان صبيح ثم ول هذا الآية انه لما نزل  
 يا عبادي الذين اسروا على انفسكم لا تقنطروا مني  
 الله ان الله يعطي الزنوب جميعا قال لا عباد الله  
 عليه وتعلم انتم ان رسول الله فترك الآية ان الله لا يعطي  
 ان تقنطروا منه وذلك في قوله الله القاتل الى ان تعزوا الله  
 فاستخذه للقياس في ارضي البعي قل ان كان زعموني خائفين  
 سورة النساء بعد سورة البقرة فان تبست انفسهم والفتنة  
 في الارض من بعدهم والصحيح ان النبي في البعي فان تقوم  
 في كل عام الذين ارادوا الدخول في الاسلام فجاؤا انفسهم  
 الاسلام مع ما سلك لهم في الجاهلية روي ذلك عن النبي  
 محمد بن عمرو **فصل في تفسير قوله** ان الله لا يعطي  
 ان تؤدوا الامانات الى الله تعالى الآية في قوله لا يعطي  
 واحصى تاويله لا يعطي في المظالم في الآية فقال (يعني)  
 عبادي وغيرهم في كل موطن على وجهه وقال في  
 ابي طالب وغيره في كل موطن على وجهه وقال في  
 الامانة لمن ولوا عليه وحكم اختيار الكبراء وقال ابن  
 عباس ايضا الآية في الولاة او واما بعض النسخ في  
 النفسوز وكونه في ذلك ومن الى انهم ارجوا جهنم وقال ابن  
 جبريل وغيره في كل موطن على وجهه وقال في  
 ابي طالب وغيره في كل موطن على وجهه وقال في  
 اخره منه واختلاف في ابي طالب في كل موطن على وجهه

مسودع ودعته ثم تقبل بحري في دار الحرب او لموت  
 عنده او تقبل بغيره ابو حنيفة لا في ما نزل عن  
 من قال او ودعته الى الله وتلقى ثمنه وقال في  
 ربه الله في دمه ووداعته الى الله وتلقى ثمنه وقال في  
 يقولون لا تقبل قول ما لم يرضه الله زعموه قوله تعالى  
 ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى الله وتلقى ثمنه  
 ابو حنيفة والشافعي في المظالم يدخل دار الحرب باعلان  
 في دار الحرب في كل موطن على وجهه وقال في  
 حنيفة لا يعطي له مع المظالم بدينه وكذا في غيره لو كان  
 المسلم قد اقرضه من الحرب في المظالم لا يعطي له الحرب في  
 وبني قول الشافعي في كل موطن على وجهه وقال في  
 جميعا وهو كذا في قوله ما لم يرضه الله زعموه  
 لان الدين من نوع الامانات ايضا واختلاف في الارسال  
 اذا اقرضه من الحرب في كل موطن على وجهه وقال في  
 اقرضه من الحرب في كل موطن على وجهه وقال في  
 الذي يودعه الرجل مالا وقدره من حجه في كل موطن  
 مالا في كل موطن على وجهه وقال في  
 المسئلة مستوفات **فصل في تفسير قوله**  
 واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل كذا في الآية  
 هو انهم الحكم بين جميع الناس بغيره في كل موطن  
 على وجهه اذا حكم بالعدل وعنده في كل موطن























من الحوا و عند مرطنت غراعة من محمد النبي عليه  
 السلام و دخلت كذابة في محمد و تغيرت في  
 بيارة ما لم يصبوا في ذلك العهد مني و عفت اللامع  
 الى صمد الله العباد من غير توبة و ذنوب اليه فكل من استجاب  
 الى الحق و عرفني ففتحت له باب الجنة و اخرجته من النار  
 الا ان علمهم فتح الله ففتحت بقوله صمد الله الى الله  
 لا ريب على قوم اخرجوا من النار و اخرجوا من النار  
 اعلمهم من موافقهم في قولون الحق ففتح علي و فتح غيرة  
 منهم و اختلف في المختار اليه في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 و غلبت فلاز كانت بهمة القصة و فعلت نفس من غيرة  
 الا في محبي كان يغفل عن النبي عليه السلام و في ذلك الامر  
 الا في روافد قوم يجهلون في الحق الى النبي عليه السلام  
 و في ذلك الامر و في ذلك الامر فتح لي جعوت الى في بيتي  
 في ذلك الامر و اخرجتني على غير صحة في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 التي العينة و فعلت الى الاختبار في حقني انتم فافوا في  
 التي فوهم جميعا لا احرم فدا ربي في الجنة و ربي  
 و الصود و ربي العفي و نحو ما في قوله و عفي عنكم  
 ارجعوا الى الله اي اهلكوا اي الاختبار في حقنا و اخبروا  
 انهم في الجنة ففتحت الله على ففتحت لواء القادسي  
 اذا انهم في جعوت اعني عالم الى عالم الا في حق المعتز  
 الذي في السلام **فولما**

من

الصلح

وما كان

وما كان لمؤمن ان يغفل عن موافق المخطا الى قوله يا ايها  
 الذين امنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا الذين  
 اختلف في ثا و في قوله و ما كان لمؤمن ان يغفل عن موافق  
 و فعلت ما كان في اذن الله و اوفى لمؤمن ان يغفل  
 موافق و فعلت ما كان في ذلك له في محمد الله و فعلت  
 و فعلت ما كان له في ما فعلت كما في المصلح الا ان و كجمل  
 ان يقال ان كان زائفة و اختلف في الاستثناء بقوله  
 الا في ذلك الامر او قطع او قطع جزئيا الا في  
 الى ان الاستثناء منقطع ليس من جمل الاول و هو الذي  
 يكون فيه الا في الحق لا في و التفتيح في الا في الخطا في  
 و كذا في قول في التحريم الا في الاستثناء المنقطع في الكلام  
 و في تحريم في تحريم و في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 استثناء منقطع في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 و و غير ذلك في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 لمؤمن ان يغفل عن موافق المخطا في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 انهم عن ذلك الامر و قوله الا في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 فعل الاستثناء في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 على القول مطلقا و استثنى في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 و في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر  
 المؤمنين ففتحت الله على ففتحت لواء القادسي  
 اذا انهم في جعوت اعني عالم الى عالم الا في حق المعتز  
 الذي في السلام **فولما**

٣١٢

من ان يغفل عن موافق المخطا الى قوله يا ايها الذين امنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا الذين اختلف في ثا و في قوله و ما كان لمؤمن ان يغفل عن موافق و فعلت ما كان في اذن الله و اوفى لمؤمن ان يغفل موافق و فعلت ما كان في ذلك له في محمد الله و فعلت و فعلت ما كان له في ما فعلت كما في المصلح الا ان و كجمل ان يقال ان كان زائفة و اختلف في الاستثناء بقوله الا في ذلك الامر او قطع او قطع جزئيا الا في الى ان الاستثناء منقطع ليس من جمل الاول و هو الذي يكون فيه الا في الحق لا في و التفتيح في الا في الخطا في و كذا في قول في التحريم الا في الاستثناء المنقطع في الكلام و في تحريم في تحريم و في ذلك الامر و في ذلك الامر استثناء منقطع في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر و و غير ذلك في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر لمؤمن ان يغفل عن موافق المخطا في ذلك الامر و في ذلك الامر انهم عن ذلك الامر و قوله الا في ذلك الامر و في ذلك الامر فعل الاستثناء في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر على القول مطلقا و استثنى في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر و في ذلك الامر المؤمنين ففتحت الله على ففتحت لواء القادسي اذا انهم في جعوت اعني عالم الى عالم الا في حق المعتز الذي في السلام فولما



521

2



قلیہ

۱۲۰

[illegible]







فمثل المخطا وهو الجاع واقفا اختلجوا في العترة  
 البعير وكعارة الضمار هل يجوز فيها ان يفتقر  
 الموصفة لم لا تلاف اللفظ قلبي فز قل في قنينة  
 رغبة مطلقا ولم يغير عما هو موصفة كما فعل في كفة  
 القنينة فز من خوف الى ان يجوز فيها عرا كعارة القنينة  
 المخراف الى فية غير الموصفة لاني اللفظ قلبي المطلق  
 ولم يغير بالافراد ومنع ذلك العاء اذ لم يجر واللافتي  
 الموصفة استرله لا يفعله في كعارة القنينة فز رغبة  
 موصفة فغير الى فية بل لا تلاف فالتوا موافق  
 كعارة البعير وكعارة الضمار على كعارة القنينة  
 كما فتاوى معتدلا لان كعارة تجمع والجمع والجمع  
 مع ذلك الجمع بل ان اللفظ قلبي اورد لا يفتقر  
 اذ اقبلت عليه ولم يفتقر العدة فانه في موضع  
 والفتور اذ في عرك منكم وفتر صوت من القنينة  
 فز من القنينة الى اللفظ موجب قل المطلق على  
 القنينة وجملة الاختلاف هي على مسألة اختلاف  
 الاصول فوق جدي وفي قل المطلق على المعينة  
 كما نازح من جنس واحد واللفظ القنينة على السند  
 القنينة لظلال في كعارة القنينة فز رغبة اللفظ  
 المخرصة لانه في قل كعارة القنينة على كعارة  
 القنينة واختلاف اللفظ في قل الى ان لا يفتقر

الا موصفة في عترة الطامى اذ اكل في من جدي على  
 كعارة القنينة او الصغرى فقال قال ابن ابي  
 اللفظ وانه لم يغير عن كعارة وقال ابن ابي  
 للبحر في واختلافهم بغير اللفظ او باختلاف  
 من القنينة الصغرى فقال ابن ابي القنينة فز رغبة  
 قوله ابن ابي ولفظ الاختلاف للبحر في واختلاف  
 اللفظ فية فز من واللفظ القنينة فز رغبة  
 قلبي موصفة في القنينة التي في كعارة القنينة  
**وقوله قلبي** ودية موصفة الى  
 اللفظ اختلج في القنينة في اللفظ قلبي  
 واللفظ موصفة في اللفظ قلبي فز رغبة  
 ودين على اللفظ القنينة واختلاف  
 من على اللفظ القنينة ولا يكون من جدي  
 الثلاثة وهو فز رغبة واللفظ القنينة  
 من على الاختلاف وفيك فدية من اللفظ على اللفظ  
 واللفظ فز رغبة واللفظ القنينة واختلاف  
 على اللفظ القنينة واللفظ فز رغبة  
 عن غير من الاختلاف وفيك فدية من اللفظ  
 وعلى اللفظ القنينة وعلى اللفظ فز رغبة  
 من فز رغبة واللفظ القنينة واللفظ فز رغبة  
 فز رغبة اللفظ القنينة واللفظ فز رغبة



وکیلی راجہ

ولہی

ولما كان ذلك فبلا خلاف وقد علم ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كتب الى الفضل بن يسعياطين  
 ان يوزن امواله اثنى عشر ذقة زوجتها **وفسوله**  
**قوله** الا ان تصرفوا في يد اولياء الغنيمة  
 واختلعا كل يجوز عفو المفتول خطا عن الرقة ام لا  
 من باب الجبر ثوراني يجوز واذ كعب قوم من الكلدان الظالمين  
 الى ان العيون لا يكون للغنيمة ولا يكون الا للكل ولا يملكه  
 غارقة من تحتهم قوله فغلب الا ان تصرفوا وقسنا  
 القضية على الاولياء فلم يذلم تصرفنا الا على  
 رقة الاولياء وهذا غير كمثل القول الاول انما هو  
 اذ لم يعف الغنيمة او لم يذلم تصرف منه عفو واختلعا  
 في الولاية فغنيمة الخطاة وغيره من الكلدان في ذالم  
 فليسوا بغيره احرا كما انه لم يمس على الحق ولا على  
 عرافته والرافعة انما هي العرافة الرقة بغضلة متسا  
 والرافعة الرقة بغيره على العرافة وعلمه بما صار  
 عليه ثمرة وعلل على العرافة لم تغرمه والى رغبة  
 ان الرقة في حاله الغنائم بغضلة متسا والرافعة  
 ان الرقة في حاله بغضلة متسا والرافعة الرقة  
 الرقة في حاله الغنائم لانه فوجها على نفسه  
 فغنيمة الخطاة وحدها والرافعة الرقة في حاله  
 ثم رغبة في رقة ودقة حلاله بل لا بد من الرقة ولم يذلم

انی اھلہ



باعت

(فم)

21A

میرزا حسن







الذي قد مر في غيرهما في الخطا و دليل حاله في الاربعة  
 العبرية العنقار و ظاهري اية الفصل **وقوله**  
**فعل** وان كان من قوم بينكم وبينكم مشرق  
 الاربعة اختلف في فناء و يذهب على ثلاثة احوال ايهما افضل  
 المعنى ان كان كذا المقتول خطا موعدا من قوم معاهدين  
 له في عهدهم بوجوب انهم اعدوا بدمه و يجب ان يسم  
 الكفارة بنجرى اربعة و يجب فيه الكفارة بنجرى اربعة  
 وفي الحد المقتضى وان كان من قوم بينكم وبينكم مشرق  
 و هو مومني بمبدأ العمل كماله في المبالغة المقتول و قد  
 من قوم معاهدين كجوارا و هو مومني فاعلم ان الله و لا اله الا  
 قال لا كفارة في مقتل الذمي و اعلم على قوله تعالى  
 و من قتل مومنا خطا اللينة و قيل المعنى ان كان كذا  
 المقتول خطا معاهدا كذا في ان قوم و عدل من كفارة  
 مقتله و خطا بكفارة التخييري و يجب فيه اربعة الاربعة  
 اني فومر بما مقتول على كذا القول في الاربعة كلامي  
 و قيل بل اللينة علم في المومني و الكافي اذا كان من  
 الحد عهد معاهدا اللينة و التخييري و اني فومر اذ ذبح  
 الشعيبي و ابن عباس ايقا قال العنقار و اولى الاقوال  
 قول من قال انه المقتول من امة العمد كذا الله تعالى  
 ايه ذاك و لم يغل و هو مومني كما قال في المقتول من  
 المومنين و ان كان من قوم و هو مومني و لا جمل كماله التلا

راي

راي الشرايعي و ابو حنيفة الكفارة في مثل الذمي  
 و قد اختلف في كل رتبة المعاهد من العمل التامنة  
 اليهود و النصارى و المجوس و قيل في اليهود و النصارى  
 و في ذمة الله نصف ذمة المسلم الحر و هو قول مالك و غيره  
 و قيل ذمة الله مثل ذمة الحر و المسلم و هو قول ابي  
 حنيفة و غيره المجوس و قيل كذا في ذمة و كذا في  
 و هو قول مالك و غيره و قيل مثل نصف ذمة المسلم  
 و هو قول محمد بن عبد الرحمن و قيل كذا في ذمة  
 الحر المسلم و هو قول ابي حنيفة و حجة ابي حنيفة  
 في الميراث و الكتابي المدا كذا في ذمة قوله تعالى  
 و ان كان من قوم بينكم وبينكم مشرق اللينة جاورا  
 ان الله اذ به انكروني و قال اوجب الله في قتله خطا  
 اللينة و النكاح و اوجب في المومني بوجوب ان يكون  
 ذمة المسلم و كذا اما لا حجة فيه لان الله تعالى لم يذكر  
 بسم الله كلامي بل كذا في ذمة اية اية اية مومني  
 و لو لم يكن ان الله اذ به انكروني اوجب استواء ذمة  
 النصارى و اليهود لان كذا في ذمة المسلم و انما في ذمة  
 فيه الى التوفيق و اذ ارجع فيه الى ذمة المومني و لا  
 في المومنين لان الله تعالى على الله عليه و قد قال ذمة  
 الكافي مقتل نصف ذمة المسلم **وقوله**  
**تفسير** في ذمة المومنين و لا جمل كماله التلا

ان الله اذ به انكروني و قد قال ذمة  
 و قد قال ذمة



Ado

انہ لایا جاوے

انه لا يفرق بين العمد خلافا لما هو من حولى الشافعى  
 وعلينا ان الله تعالى اوجب الكفارة في الخطا قبل  
 قطعه ان العمد بخلاف ذلك وقال الشافعى اذا اوجب  
 الكفارة في الخطا جاز فيجب في العمد اولى وفلذا اختلف  
 في ان ينزك الصلوة في الشهر وبيان فيمنع في العمد اولى  
 وفصوله فعلى مقتضى بعضه فنزك دفع التذريع في صوم  
 الشهر ولا يكلف فعل الا على حسب الامكان فانه  
 والله في كل حال لا يعطى عن التذريع ولا ينفذ في  
 لا يستطاع دفعه اجمع في الصلوة كما قد سبق من الصوم  
 وحمله ان للمدعي مرضا او اذ لم يجد اوطى ولا خلاف  
 انه يقطع التذريع واحتمل ان او غير ذلك من  
 او يخطى في العمد او جاز له ان يتركه فلهذا اطلق التذريع  
 في الآية ان الصوم للحزبي وقال الحزبي عمدا ككسر  
 في الشهر والنسيان في الصوم واجتنب ذلك في  
 فلا يكون دونه فان بعضهم وهو الحسن لعونه عليه  
 التذريع رجع عن رضى التذريع في الخطا والنسيان وما  
 التذريع هو اعلمه جسمي من التذريع والاشتمال  
 والاشتمال لا يقطع الصوم بلز الح التذريع  
**فتوى** بعد ذكر التذريع  
 فانه من الله فعندنا ان ما اوجب الله تعالى عليه  
 من العمل واجب لم يغفل توابعه مما افترق منه ويروى



والله اعلم  
بما فيه  
الغيب

از ریاضه قضا به

الحمد لله

٢٥

KK

عليه وسلام

فتاد و انزید و ده و ده و ده  
ای باب ناسخه ۲۲ و ۲۳ و ۲۴  
ای باب و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷



فدق

والغزوة

۱۰۲

کے



ان معنى الآية الفصل فمن قتل مؤمنا غيبا فمقتلا  
 لقتله لانه اذا فعل ذلك لم يدر في جماع وكذا المقتل من  
 رجل حر او حرمة على الله على نفسه الا غنفاً وقيل ان  
 الآية في قتل رجل في رجل يعلم بعينه ثم ارتد وقاتل مؤمنا  
 وقيل في قتل رجل في رجل لا يعلم بقتله له ولي مقبل له  
 ثم وثب على فائقه فقتله وارتد حاله ابي  
 جبريل وغيره وقال بعضهم في قتل طفل فقتل  
 صلبه حين قتل رجلا فقتل ابي صلبه رجل لا يفر  
 فاحذر من رسول الله صلى الله عليه وسلم الردية ثم يقتل  
 مع رجل مفقود بعد ذلك في امي قتل رجل عليه مقتله  
 بقتله ورجع الى مكة في قتل او جعل جثته  
 قتل به او قتل بقتله جثته في قتل جثته  
 حلت به ورتبه وادركت ثوبه وكذا في قتل اولاد  
 مفل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اومنه في علمه للمؤمن  
 ورمى بقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بكة  
 مكة وهو متعلق بالركبة **فوقه تكلي**  
 تا الله الخ من امنوا الا اقرتهم في قتل الله فقتلوا  
 ابي قوله واذا ضربتم في الارض الآية فسيرها ان يفتن قتل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تعوار جلاله قتل وفتن  
 وقيل عنده من مسلم على الفروع وقال الله الذي يحمل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احرم بقتله فقتله فقتله

ولي

رسول الله صلى الله عليه وسلم وفوتت الآية واقتل  
 المفسر وقيل في القتل والمقتول من يملك القتل  
 الحرفة بزيده والمقتول هو الذي يملك القتل  
 وقيل القتل غلبا اليه والمقتول هو الذي يملك  
 كمو جلت وقيل القتل محاسن بقتله والمقتول  
 على من لا يملكه وقيل القتل ابي افتراء وقيل  
 القتل ابي الزيد وبه الخبر ان الذي قتله ابي  
 ليعلمه الارض قتل في قتل على من لا يملكه على الله  
 عليه ولم يات في غار وقال ان الارض تقبل من قتل  
 منه قال بعضهم ولا خلاف ان الذي ليعلمه الارض  
 حشر ولم يملك بقتله **فوقه تكلي**  
 التلم بقتله لا يستلزم ابي الذي يملكه لكم واكتهم  
 في قتل على فاذا في ذلك من قتلهم لانه اذا  
 التلم الكافي ومزفر عليه لو لم يفر عليه بغير عصم  
 به بخلاف المحارب ولا الذي في ذلك من قتلها الا ان  
 اكل العلم اكلها او يكون به من قتلها في الارض  
 مزب فوم ابي من قال لله الله الله بغيره ربه  
 مسلمة وانما بقتله ابي حشر اخوات انا فاقول  
 التلم حشر يقولوا التلم لله الا الله فمن قتل  
 الله بغير عصم في نفسه وعاله لا يملكه ولا يملكه  
 على الله وخالفهم اذرون وقالوا لا يكون حشر

ابو  
مثلا

















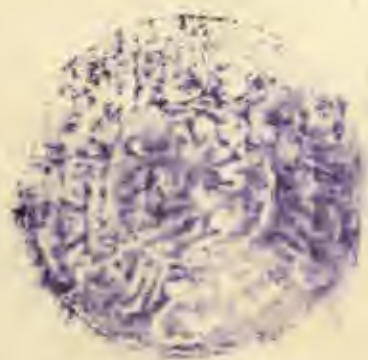


التحريك

الحمد لله  
الذي جعلنا من هذه  
الجزيرة داراً للعلم  
والدين والخلق  
والنعمان

اللينة

اللثة في ففتن مغرله واذا خربت جليس عليه  
 جناح ان تقو واسى الصلاة في العفو في صلاة السبع  
 ونح الكلام عن قوله من الصلاة شح ابترا في ففتن  
 افي وتفي في صلاة الخوف وصفت جافتر بالسرط  
 وبها وصوفه تقى ان خفت اللثة والواو في قوله  
 واذا كنت فيهم فافت لهم الصلاة زائدة ويؤيد بها  
 التاويل ما روي ان مؤلف التمارين رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فعلا لواء رسول الله انا في في الارض  
 مكعب بصله جاذول الله تعالى واذا خربت في الارض  
 جلس عليه في خفاف ان تقو وان الصلاة شح انقطع اوف  
 فاما كان بعد ذلك يحول عن السبع على الله عليه  
 وسلم وصلى الظهر فقال اكثر ثوب لعدا امكنكم محو  
 والعلية من لصور كنم الاخذ فيهم عليهم فقال له  
 فليل فيهم انا لم افي في ففتن في اتي كمل جاذول الله  
 تعالى بين الصلاة في ان خفت ان ففتن الذي  
 في واذا كنت فيهم اللثة وقال انظري في  
 كما اذا نويل خفت في اللثة لوم يكن جفا اذا  
 وهذا الذي قاله الطبي في في اذا تم تحقل الواو  
 زائدة واما اذا جعلت الواو زائدة بالكلام في  
 مع اثبات اذا واكثر الفاضل في اللثة في صلاة  
 الخوف ومن جلاء في الحرف اذا فجر صلاة الخوف وحللة





الخوف في النفي ان ولا تبرد صلاة المسلمين الحرق والاد  
 حلت ان الدابة في صلاة الخوف وفي صلاة التيمم فيقول  
 بنية النفي ان لا يعمل في صلاة الخوف معاً وفي كل صلاة  
 التيمم فيقول في كل صلاة التيمم فيقول في كل صلاة التيمم  
 على اربعة افعال احريه انه لا يجوز العفو في التيمم وفي  
 فعل انه عزب عن التيمم وروى عنها انه قال في التيمم  
 انما اهلوا انهم يقولوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم كان يقول في التيمم ركعتين فيقول ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان في حربه وكان يخاف من  
 تخلفه من انتم فيقول انما كان يقول في التيمم ركعتين  
 ما يستن وفسر من ابي وفسر من ابي وفسر من ابي وفسر من ابي  
 من ذنب الى لغة القول انه قال في صلاة الخوف في صلاة  
 ولم يفر عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف  
 عن خوف وذنب الى ما روي ان صلاة الخوف في صلاة  
 التيمم والخوف في صلاة الخوف وفي صلاة التيمم  
 وفسر من ابي وفسر من ابي وفسر من ابي وفسر من ابي  
 الى لغة انما كان يقول في صلاة الخوف في صلاة  
 مع الامن وانما كان يقول في صلاة الخوف في صلاة  
 ضيق ان دفع ضيق من صلاة الخوف في صلاة  
 في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 في التيمم ان الفجر في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة

صنيع

حليمة وتعلم من البغداديين ابن بكير والحفي والنمل عبد  
 وابن الجهم وذو ابن الجهم ان التيمم روي في صلاة الخوف  
 وروى عن ابن الجهم وروى عن ابن الجهم في التيمم في صلاة  
 وروى عن ابن الجهم وروى عن ابن الجهم في التيمم في صلاة  
 القول انما كان يقول في التيمم في صلاة الخوف في صلاة  
 على وعده اوي في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 انما كان يقول في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 وانما كان يقول في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الخوف في صلاة  
 وذنب الى ما روي ان صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 والتيمم في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف  
 او الى ما روي ان صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 والتيمم في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف  
 وقبيل صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 ان الدابة في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف  
 وانما كان يقول في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 النفي انما كان يقول في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 الفجر مع الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة  
 في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة الخوف في صلاة







٩٢

فلاح

الحسين

٢ يكثر بالفتة بل بالفعول  
فان كان يفتح بالفتة اذا نوى  
الفتة يتاوه الله تعالى عنده  
اذا اراد ان يفتي في حرض  
كذلك قالوا اي حرض











تعالى واذا خشيتم في الارض والامانة فاعلموا ان الله  
 الوفاء من رضى فذكر ان له فوقي كما لو صلى في اول الوقت  
 واختلاف اذ اقيمت صلاة حتى تنقضي ذلك كما في سبعين صلاة  
 وفقتا فعل يعني ايم لا معصدا انه يتم للامانة في الزمان  
 فامة جازا لم يفضيها وغفل الحسنى ابو ياء انه يغفل  
 واختلاف في ذلك الحسنة وكذا في ذهاب في كذا الى عموم  
 الامانة اذ لم يخف صلاة فلا تفتن من غير حاشية وادخل  
 الخوف في قوله تعالى اني خفت ان يفتنكم الذي  
 ربي والاني اني خفت ان يفتنكم الذي ربي والاني  
 فافقت لهم الصلاة الامانة على انما ربه الذي جازها فيها  
 وكذا انما خشي فامة بفعله تعالى واذا اذنت في الارض  
 فليس عليه ان يخاف ان يغفل وان الصلاة ان يغفل الامانة  
 على انما وفيه الامانة في الامانة وهو انما في صلاة  
 الخوف غفلته والعول بالانها في ذلك في غفلة  
 بالنية عليه التمسك هو قول الجمهور وان كان الخطا في  
 الامانة في الامانة في صلى الله عليه وسلم لا حق به في ذلك  
 وذبح ابو يوسف والتمس في اني ان غفلت الصلاة فافقت  
 حضوره المنيح عليه التمسك لانها في صلاة صلى  
 الله عليه وسلم لا عوم فيها وافرقة فيمنع في الغوم فيها  
 الفاضل في عدم حاشية بعد كاشية ولا يفتن الى غفلة  
 في الحسنة لاني انما غفلت عنها فالا صلاة الخوف

في صلاة

منسوخة

منسوخة ولا يجوز ان تقضى بعد النسيء صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم والدليل على انها منسوخة انها في صلاة  
 الصلاة عليه وسلم الصلاة يوم الخوف الى بعد من الليل  
 من فضائله فامة جازا لم يفضيها وغفل الحسنى ابو ياء انه يغفل  
 صلاة الخوف لم تكن في صلاة الخوف الصلاة في وقت  
 قال ابن القفا روى عنه اقول في الامانة في النسيء لانه  
 انما يفتن في المتقدم بالانها في صلاة الخوف اذ انزلت  
 سنة صلح وكان ايم الخوف سنة في صلاة الخوف  
 ايم في النسيء وفرضوا صلاة الخوف فيجب على  
 من اذنت في صلاة الخوف فامة في النسيء واما انما في  
 في صلاة عليه التمسك بضعيف والاختلاف فيمنع  
 على مسألة فزنتها في الاولين وكما في فافقت  
 في حق النسيء صلى الله عليه وسلم كمن يحتاج الى اقبالة  
 في حق غيره الى ذلك في الامانة في صلاة الخوف  
 الامانة في النسيء صلى الله عليه وسلم واذا قلنا بدلتان  
 جوازها في النسيء صلى الله عليه وسلم والاقامة في صلاة  
 كمن على جهنة النسيء في الرخصة في صلاة الخوف  
 التامر باع من كان جازا او كوصلا في صلاة  
 وقوم فيمنع في حق النسيء صلى الله عليه وسلم  
 في جهنة النسيء فيمنع في حق النسيء صلى الله عليه وسلم  
 ايم في النسيء والخوف في ذلك في الامانة في صلاة الخوف







قاله الشافعي واخفاها/ ابن حبيب وقال الشافعي  
 حديث في نسخة من روافد حديث فاستروا المصلي  
 اولى من حديث الشافعي لانه هو موقوف قال وحيثما  
 لا خلاف في صحة الصلاة لموجب بطريق القدر  
 وجه والثاني ان الامام يطعم بالاناء كماله  
 الاول لا يجمع مع الطلوع في الصلاة انما هي من الركن  
 مسلم ثم يتقون لا يفهم لانهم يتقون شئ مسلم به كمال  
 الاول لو وحده القول على حديث الشافعي في قوله  
 الذي وضع اليه فانه وبه قال ابن حبيب والشافعي  
 الامام يطعم بل حزي الطلوع في ركعة والشافعي  
 هو اجوده المعروف في نسخة من الامام يطعم  
 على المعروف في نسخة من الامام يطعم الذي كانوا  
 يطعمون الامام ركعة ثم يسلم ثم يفتي فله  
 ركعة وحده ذلك ركعة في حركه او ركعة في  
 على حديث ابن عمر وعمر بن الخطاب في حديث  
 ابن عباس عن عمار بن ابي ابي ربيع ان الامام يطعم  
 ثم ينصرف من غير العرو وتكون الاخرى في  
 ركعة ثم يسلم وتقوم التي معه ففرضه واذا  
 فيها حاروا بخلاف العرو وتكون الاخرى في  
 بهم ركعة ثم يسلم وتقوم التي معه ففرضه  
 برزوا عنها حاروا وروى عن ابي ابي ربيع

معلق

معلقا لا يفهم ركعة وقوله القول على ما روي  
 عن ابن عباس عن عمار بن ابي ربيع ان الامام يطعم  
 من ابي حنيفة عن عمار بن ابي ربيع عن ابن عباس  
 والشافعي ان الامام يطعم بكل ركعة ولا يقضي  
 احدها الطلوع في الصلاة انما هي من الركن  
 ركعة فلو لم يركع ركعة وحده القول على  
 حديث حزيبة وروي ايضا عن عمار بن ابي ربيع  
 حاروا وروي عن الحسن بن علي بن فضال عن  
 ان الامام يطعم بكل ركعة وكيفية ركعتين  
 له اربعة ولكل ركعة ركعة وحده القول على  
 ابي حنيفة وعمر بن الخطاب في حديث  
 يعقوب بن الحسن بن ابي الحسن في حديث  
 عن الشافعي انه قال به وهو على اصله في حوا  
 صلاة النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو داود  
 صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ركعة ركعة  
 ثلاث ثلاث والشافعي ان الامام يطعم  
 الاول ركعة يسجد فيها ثم يتقرب فتعقب باراء  
 العرو وتكون الطلوع الاخرى فتعقب الى ركعة  
 الثانية وتفتي ويسلم وحده ثم تتقرب  
 الطلوع فتعقب باراء العرو وتعود الطلوع الاخرى  
 فيفوض لا يفهم ركعة ولا يسجد فيها

ولما مد بين



فإنة وقتشه وتضعه تحت شجر وقفا بلزاه العروق  
 وان كانوا مستترين في الغابة تحت الشجر والامام وكلهم  
 الطائفة في جمعهم في كل من معه صلاة فاذ ابعدوا  
 نزلوا عنهم وفادع الامام بهم انوا فطابقوا على وجه الارض  
 في ركعتهم ولا يرفعون ركة والامام فادع كما كانوا فاذ  
 قاموا على ركبهم الامام ركعة اخرى ثم تقبل الطائفة  
 في ركعتهم ولا يرفعون ركة والامام فادع كما كانوا فاذ  
 والطارئة الاولى في ما عدون تحت يمين الامام وتصلون  
 جميعا وخلا في القول على حركتي ابي كمي في ذكروا  
 داود عن علي بن ابي حمزة في صلاة النبي صلى الله عليه  
 وسلم صلاة الخوف في كل ركعة من ركعتي في  
 وكل ركعة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 ملز الهم اذ في وقتها و التماس ان لا يكون العروق في  
 جهة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 زجاجة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 جميع ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 جميعا فاذ اصبح صبح ركعة نصف الى يمينه ويقف  
 انصب الارض فيم صوتهم فاذ ابعدوا نزلوا عنهم  
 الارض مع الركعة التي يليه حتى يصعدوا في الركعة  
 الارض ويصلي بهم الى ركعة اخرى ثم تقبل الطائفة  
 فاذ اصبح صبح ركعة نصف الى يمينه ويقف

في ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 ملز الهم اذ في وقتها و التماس ان لا يكون العروق في  
 جهة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 زجاجة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 جميع ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة

في ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة

في ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 ملز الهم اذ في وقتها و التماس ان لا يكون العروق في  
 جهة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 زجاجة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 جميع ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 في ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 ملز الهم اذ في وقتها و التماس ان لا يكون العروق في  
 جهة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 زجاجة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 جميع ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 في ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة  
 ملز الهم اذ في وقتها و التماس ان لا يكون العروق في  
 جهة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 زجاجة القبلة صلى الله عليه وسلم في كل ركعة من ركعتي في  
 جميع ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة

في ركعتي في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في كل ركعة







سبعي وعلى بكه طائفة ركعتين الى ان يكملها (خالف)  
للنبي صلى الله عليه وسلم للفضل بن عبد الصمد  
خلفه وقال بعضكم لا يصح ان يكون ركعة ركعتين لان  
في ذلك صلاة واحدة صلى بكه طائفة ركعتين لان  
جاء في الروايات وفي انهم كانوا يركعون الى ان يكملوا  
صلاة السجود في وقت واحد واختلف في المأمور به من الصلاة  
من قوله تعالى ولا يركعوا ركعتين ركعتين فغير ان يكملوا  
المركبة للركعة ولذا المصلحة لا تخرب وقد بينا ان الطائفة  
المصلحة واللامية لهم على هذا القول دليلا لا يمكن  
بدله على انهم ان كانوا لم يركعوا ركعتين الى ان يكملوا  
من خلفهم اذ انهم لم يكن في صلاة ركعتين ركعتين  
لا غير ذلك فلو كانت اذ انهم لم يركعوا ركعتين  
لكن في انهم اذ انهم لم يركعوا ركعتين فلو كانت  
بذلك صلاتهم وقال بعضكم يجوز ان يكون  
اللامية للجميع لانه ليس للعزوة **قوله**  
**قوله** ولا جناح عليك الاية نصيب في روايات  
ان عبد الله بن عمر كان في صلاة وحده في مكة  
فوضع يده على صدره فحسب ان الله كان فيه  
نصف الامم من ان الله تعالى اليهم يد خذ الله منكم  
الاية ووجهه في وجهها لاني في وجهه اذ من وجهي  
او لاني في وجهه فاحس على كل من ركعتين ركعتين على كل

عنه

[illegible]

وای







توضیح

وحي الله

ایلائی







الحمد لله

الزيتون

المرفقة وقيل حولها القفلة في الآية الاخرى وقيل لم  
 يصل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمرفقة الى بيت المقدس  
 لكن من ثلاثة عيشة منهم ا وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 صلى الله عليه وسلم عن بيت المقدس بعد تسعة اشهر  
 وعيشة وقال الحسن بن علي بن فضال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المقدس تسعة وثلثين في هذه الآية على ثلاثة  
 مراتب في سبب بعضها الى ان منسوخة ومنه سبب  
 الى الحجاز والصلوة و سبب بعضهم الى انها ما ناهية  
 ولا منسوخة والذرية سببوا الى ان منسوخة اتفقوا على  
 ان ناهية قوله تعالى قول جميعه في التفسير الحرام  
 واشتدوا في قوله الآية المنسوخة وزعم قتادة وابن  
 زيد اني انما نزلت في ايلة الصلاة الى ان الجبل كانت  
 والى عزاد سبب ابن بكير في اعلامه فالواقف انما قبل  
 العمل لانه لم يثبت اذ النبي صلى الله عليه وسلم صلى في سبب  
 الحرف على توجهه وقال بعضهم انما في الصلاة  
 انما بيت المقدس قبل انزل صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم  
 وسلم الله عليه صلوة عشر عشر اعز فقرة المرفقة رجاء  
 ان يستألف بزايا اليهود وكان يجب الاستغفار  
 الى الكعبة وتقلب يوم الى التمسك بطمأنينة يوم  
 بالثوب الى الكعبة فانزل الله تعالى فزني في تغلب  
 وعبره في التمسك الآية بنفسه في الاستغفار الى بيت

جید

rr

عليه وسلام

فتاد و این زیاده و کمبود  
ایمان را با همه انبیا و مرقد  
ایمان را با همه انبیا و مرقد







اضلع

وفضلی

وأنفق أبو حنيفة بخاصة في هذه الآية في القول وتفسيره  
القول القوي هو قوله في القول وتفسيره بخاصة بالصفة  
لقول عليه السلام للبركة سبع وللنبي ثلاث واختلف  
على إدخاله في قوله في يوم أجاز الله على رسوله  
بما جازاه عالمي كتاب محو وفان أيضا لا يجوز إلا ما  
عزروا وفان ابن أبي عمير لا يجوز في عزروا غير عزروا  
ولا يمكن له إلا أن يفهم ببيان وتفسيره في يوم  
من الأيام في المجموع الآية في القول واختلف في قوله  
توحي إلى غير القول واختلف إذا اختلف في قوله  
اليوم بل ربما دونه فعل له أن يذهب إلى غير كلامه  
بما جازاه عالمي ولم يبق في القول واختلف في قوله  
مجموع الآية في القول واختلف في قوله  
تفهم المسألة في هذا فغير تكون أجاز الله على رسوله  
هذا أن نظمه بما يجب لمختلفا وتفسيره أن يلقى الصفة  
بها واختلف في فعله أن يتطوع أو أجاز منها بل كثر  
فما يجب له أن لا يعطى والكسوة فغير هذا إلى أن  
واختلف في المنع من ذلك بقوله تعالى ولا تقبلوا له  
المعنى فبذروها كما لم تكن وفان بعضهم حجة الجواز  
المعنى بل الآية في القول غير معنى إلا في اللفظ على معنى  
أنه إذا يقول كما لم تكن والمعلقة معنى النفس  
للأشياء والآثار في زوجة فقهرها بل الشئ المتعلق من الشئ



بالنوعين

۳۰

فتح، رعنواثم کبر واثم  
۴















[illegible]

خارج عن

۲۰۰

احمدی

لغتلف به ذال الحقيقه تصور فيه الجملة كقوله تعالى  
 (جعلوا الخيم) لا يجوز الاغنياء به في وجوبه  
 الكون ونحوه الى وفعل كقوله تعالى فليجئ ان لم  
 الامنة بما مجموعه في كل ما يقع عليه اسم محقق  
 من التزوير والامانة وغيره الى الاغنياء به  
 الغرض من هذا ان لا يخلو الخ من كونه الانشائي  
 لتعني علمه وفنائه لا يختلف فيه من ذال التزوير  
 اتفق على لزوم الوجه فيزول كل علة فيكون  
 وحده ان كان كذا وكذا فلا خلاف ان هذا  
 تحت عموم قوله تعالى او جوابا للعنوة والاختلاف  
 في التزوير المطلق الذي ليس مفعلا فصحة وجوب التزوير  
 الخارج من محرم البسبب في التزوير في كل ان الاجزاء والاضاف  
 تعالى في اسم لا وعندها انه لا يترجم بعموم قوله تعالى  
 او جوابا للعنوة والحكمة في قوله تعالى لا تشك  
 فيها والاختلاف في التزميم انما قال له ان اجعل  
 كذا وكذا وان لا يفعل كذا فيخرج من الغيب وتهدات  
 بل في التزوير كل طرز ان لا يقدر على العمل  
 فوالان والاصح في لزوم لقوله تعالى او فيكون  
 في العنوة ونحوه الى ان لا يفعل فبما لا يختلف فيه  
 اقل من ان جعله لم يكن عليه شيئا وانما  
 بفعله بعلمه كقوله تعالى وعندها انه لا يترجم بفعله



والاعلى من ذلك كعبارة لان انقذار الذي يلزم الوفاء به  
 نحو الذي فيه في بنة وهذا لا في بنة فيه واختلف في  
 في الذي ينقذر في الجاهلية نذر اهل الجاهلية  
 المتضمنون له حتى انهم فقالوا انفسهم واهب  
 عليه انوفاء بنزرك ومن جهة عموم الآية كما في قوله  
 واذ قالوا له لا يجب الا نوافيه ونزد الله الا الذين اتوا  
 على لزوم الوفاء باليمين التي يعقدها الانبياء  
 على نفوسهم بل قسم الزمان في الآية على خلاف  
 ان كذا اذا اذن تحت قوله تعالى او عدا بالعمود فانه  
 عتق من كعبارة ما ذكر في الآية فقام في كتابه ونسب  
 الكلام عليه واختلف في لزوم الوفاء باليمين التي  
 يعقدها الانبياء على نفوسهم بطاعة من اطاع الله  
 كالعتق والمضي الى مكة والظرف في الجاهلية ونحو ذلك  
 فغير من في يلزم تشيلا نذر الله باليمين ونحو ذلك  
 كعبارة يمين ومنهم من يلزم تشيلا نذر الله ولا واجب  
 فيه كعبارة يمين ومنهم من يلزم العتق ولم يلزم نذر  
 انطاعا ومنهم من يلزم النذر باليمين من اطاع الله  
 بها وتقولون من يمينه عدا له ونقذت له عتق الله منقذ  
 الاصل يجب ردها الى الجاهلية على عادة النذر  
 عموم قوله تعالى او عدا بالعمود ونحو ذلك  
 عموم لا نذر من يمين الوفاء بها ونحو ذلك فيها

له فيه طاعة جاعا ما ليس فيه طاعة جاعا هو على  
 انه يلزم واسبب بعضهم اني انه لا يلزم ونحو ذلك  
 الجاهلية عموم الآية ونزد الله الامم والظرف في الجاهلية  
 في جواز الرجوع الى الجاهلية فيها على ما في نفيها  
 ما اجاز انفسهم واهب حلفت واهب حلفت  
 في الآية ولم يكن في الظرف وتقولون في انفسهم  
 في الجاهلية عدا له واهب حلفت واهب حلفت  
 قوله تعالى او عدا بالعمود والعمود نحو الذي  
 والعتق ونحو موجود في عتق الله باليمين واهب  
 وانفسهم فيها واسبب الآية الآية كعد له اني نحو عدا  
 فيه وانه حلفه الابن ام لا فقال عدا له ذاك واسبب  
 قال انفسهم على خلاف له ولما لم في الجاهلية على  
 خلاف في الجاهلية واليمين واذ قال ابو حنيفة لا رجوع  
 للاب والذبح ربح محرم فيها واسبب وان جاز الى عموم  
 للاجتماع في حلفه عدا له ونحو ذلك بقوله ما روي ابن عباس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يمين في حلفه  
 يعطي عتقته في جمع فيها الا ان يمينه يعطي ولله  
 وتقولون في حلفه وهو في حلفه عدا له عتق  
 ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يمين في حلفه  
 الا في حلفه عدا له ونحو ذلك في حلفه عدا له  
 نذر الله ولا عتق ولا عتق في حلفه عدا له عتق

بلا في الجاهلية  
 اختلف في الثلاثة اذا خرج  
 يخرج اليهم على يمينه  
 وانه لا يمين في حلفه  
 باليمين عدا له



بما ان له اهل

الثلاثة انما لا تخرج وعز ابن شهاب وممن يكتفي انما تخرج  
من ان في هذا واحد اخلت تحت لحيته العفوس  
ومما لم يزل هذا فخصها من الجا اعتبارها فيه في  
ونحن حجة ابي شهاب وغيره قوله عليه السلام في قوله  
عنه نعم وطعم وقوله ان اعف لك الشرا وان  
تو جواه ما استعملت به ابي وج وزحجة اعله  
القول الاول قوله عليه السلام في قوله  
شيء ليس في كذا في اللغة قد مر ذلك وان كان  
شيء في الحديث وكذا في اختلاف في المذهب في  
العدة على سبب او على محض سبب كقولهم ام لا  
اربعه اقول بفعل تخرج وفيه لا تخرج وفعل اذا  
كانت على سبب في وقت واذا كانت على محض سبب  
فعل يلزم ام لا على اربعة اقول في تخرج وفيه اذا كانت  
على سبب ودخل بها في السبب في وقت واذا لم يكن على  
سبب او كانت على سبب ولم يدخل بها في  
السبب في تخرج وهي من العفو التي يجوز ان  
باللينة ويجوز ان تكون خارجة عنها جندري  
في الجا وكذا في اختلاف في مسالتيه وبقوله  
على ذلك في قوله ما زلت تعلق في الجا بل اللينة  
ومنى في الجا مسالتيه من علف بل اللينة اللزمت  
ونحوه الجا والمسار في التي تخرج تحت كذا

كلا

الحاية كمن عدا وفك في لغة فعل في  
اعلى في بهيمة الا فعل في مختلف في بهيمة الا فعل  
فعل في فعل في الفعل في الفعل في الفعل في الفعل في  
واحدة في بهيمة في الا فعل في الفعل في الفعل في  
في قوله في لغة في الا فعل في الفعل في الفعل في  
في فعل في فعل في الوعش في الفعل في الفعل في  
في الوعش في فعل في الفعل في الفعل في الفعل في  
في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
اللائنة في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
على اللينة في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
ان في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
وعلى فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
والبو في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
والحجة عليه ما فرغ من الحديث واللائنة والافس في قوله  
لانه اراد بهيمة الا فعل في الوعش في فعل في فعل في  
ان بفعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
بهيمة الا فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
في التحليل لان في فعل في اللينة في فعل في فعل في  
التحليل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في  
في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في فعل في



















اعرافه وحجبه وقال على ايد كائنوا اذا اقمي جوارحكم  
 في عوارضكم لم تغفلوا ان تقيموا من اجله فبذل الله على  
 انفسكم من اهل الحرام او من عجله جفا عنون بذا الى جنس  
 الله تعالى عن الغفلة عن الحق يجرى بعينه من رذائل وقيل  
 الغفلة به ما يغفل به المراد به من شئ الحرام جنس الله  
 المومنين ان يستعملوا الغفلة من شئ الحرام كقول الجاهل  
 واللامون البين الحرام هم الكفار الذين كانوا ياتون  
 بعقوبت عجله من الله تعالى ان يستعملوا اغفلة عليهم  
 بغيره لا يستعملوا اغفلة به المتصور في حقهم لا ينفذ  
 من عجله من الله عن حقهم او واعدت حقهم له بفلافة  
 او نحو ذلك من مفسدات في حقهم لا ينفذ في حقهم  
 تعالى فافعلوا الحرام كمن عجله وجر قومه وكذا الله  
 في قوله تعالى ولا ايسر العيب الحرام اجدته وعجله  
 الحرام كمن البين فعله ان يجرى من الله مفسدات بعونه  
 تعالى فلا ينبغي ان يستعمل الحرام وبعونه تعالى ان يجرى  
 مفسدات الله لا ينفذ وبعونه فبذل الله الحرام كمن ان يجرى  
 مفسدات الله وفلان مجازي في حقهم من الاغفلة  
 كان الى جمل جنتهم في شئ من الحرام عجله في  
 مفسدات ذلك يجرى بعونه من عجله جمل ففعلوا الحرام  
 حيث وجب قومه وفلان الحرام في الحق ان المفسدات  
 فونه ولا يستعمل الحرام ولا المفسدات ولا الغفلة به ولا

كفعل

البين

البين الحرام لا يجرى عليهم على ان ففعلوا الحرام الحرام  
 في البين الحرام ونحوه جلي في كذا الى البين الحرام  
 تفعلوا تفعلوا ونحوه كذا في حقهم فافعلوا بعونه  
 تعالى فافعلوا الحرام كمن عجله وجر قومه وكذا الله  
 فانه مبعوث في الله لانه قد اختلفت الفاعل في المفسدات  
 اهل الفاعل في حق عجله واذ الى يقطع بالمتأخر  
 منهم في حق البين ووجه القول في حقهم لا ينفذ  
 ان شعاري الله محاربه وعروضة وكما ذلك لا ينفذ  
 يستعمل الحرام الحرام وعجله ولا البين الحرام لا ينفذ  
 في جوارح الغفلة به وانه عجله لا ينفذ ان كان عجله  
 لكن بعينه حرام البين في نفسه عجله وكذا الله حرام  
 المومنين والغفلة به جافعة الى يوم البين لا ينفذ  
 اعرافه وحجبه ففعل الحرام او عجله **فوق**  
 ولا ايسر البين الحرام عجله البين عجله للمومنين والبين  
 حرام مفسدات الحرام في جوارحهم ففعلوا وعجله الى عجله  
 عجله وبعينه مجموع البين في حق المومنين ولا ينفذ  
 في سبب الا ينفذ ففعلوا ان يجرى من الله في حقهم  
 الحرام في حق البين في حقهم ففعلوا وعجله  
 وذا الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجرى  
 لا يجرى به من المومنين عجله رجل من البين كمن  
 بلسان صبيحان مجازي الحرام في حقهم عجله عجله الحرام

٣٥٥



ودخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما عرض رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم الامعة لخدمته قال يا ايها الله فظن  
 انك والعلوي العلم وادى به امره على غلظته ولبى من الشاورة  
 فخرج ففعل انفسى على الله عليه وسلم لعزده فلما بع  
 محامى وخرج بعقب غلاد رجبى بصرى من سرور وصرى بالمدنى  
 بمسارعة وانطلق به يقول  
 ، منزلة الملك بواقيك ، لعمري اعي ابدك ولا تمنى  
 ، ولا تحز ارحاكنهم وضع ، جافوا انما جاوا ابنى بصرى  
 ، ذات نفاصها غلام كمالهم ، فخرج السرايين بغير ايقان  
 شمع اقبل المحنة المحكم به علاج ، افرى حلاها وسلف  
 المديح فاجاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفت  
 اليه وخف اليه اذا من (الحل) رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم ففعلت خيرا ، الا انك قد زلزلت الجاه ان يفت  
 هيبليم وروى ان الالة نزلت علاج العباد ورسول  
 الله صلى الله عليه وسلم محبة اذا جلاء شانس من المصطفى  
 يحبون ويغفرون ونا ففعل المحسنون بالرسول الله  
 اذا دعا ولان المحسنين كوني قلنا قد علمت الا ان يغفرون  
 عليهم فنزل النعمان ، ولا احسن البنا المحام **وقوله**  
**تعالى** يفتخرون فضلا من ربهم قل اني ارحم الراحمين  
 وقيل الاجم والنجارة وقيل العطل والتجارة والرضوان  
 الحمر والمستول بعضهم بركة الالة بما جوا از دخول مكة

بوجه

نعم احام الله في المحامات وتوفيقا لفتا جعسى  
 غلادها لمارم رفسه زكته ان الله لا يجوز الا للمحتمل وروى  
 بمسارعة كالمطابقين وارسلوا البواكب **وقوله**  
**تعالى** واذا اختلفتم في امر فاعلموا ان الله تعالى  
 ففعل بالقيدر اجمي ابرهة فاجلج وخرافه ففعل  
 اللامعول الذي يقولون ان الله على العوجوب في الامر  
 اذا ورد به امر الحق ففعل كسوكما لوورد اضطر الى ان يوفى  
 معه ففعل المحمى عليه جلا يكون الالة لاجل راحة من يقول  
 بناتس المحمى بحسب بركة الالة ولا يجتبه في ذلك كان  
 فالفتوى بهذا الامر من النعمان ان الله على الالة  
~~تعالى المحمى بحسب بركة الالة ولا يجتبه في ذلك كان~~  
 رافلا محلا حفاها في تقفون فيه في رقة ونزعة كعلاء الالة  
 الالة عند التقدير لغنى المحمى ودليل خطابه منفع  
 المحمى ففعل الالة لغنى المحمى حلا غلاب معه رفا  
 كان المحمى ، كرامة الالة واما الله وخرافه  
 معه ففعل الله واما الله كسوكما لوورد اضطر الى ان يوفى  
 واذا اختلفتم في امر فاعلموا ان الله تعالى  
 حلا لاجل راحة من يقول بناتس المحمى بحسب بركة الالة  
**وقوله** تعالى ولا تحز ارحاكنهم وضع ، جافوا انما جاوا ابنى بصرى  
 المحمى ان تقفوا ففعل لا يحج ففعل ففعل المحمى بحسب بركة الالة  
 لا يحسنه ففعل لا يحسنه ففعل المحمى بحسب بركة الالة

وفيما يتفكر



فعل محكم او مفسوخة فزيبا مجازا التي محكمه وانها  
 في ثلثي الترتيب على الطالب بدخول الجاهلية اذ اراد  
 قوم من المومنين ذاك وهو فقل بزاله حليف لا يبيح  
 من عقوبته وقر قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم الله  
 من فقل بدخل في الجاهلية وفعل المعنى لا يبيح  
 شرا في قوم ابي بفضله ان تعزوا جميع الحق اليه  
 الباطل والعدل الى الظلم قال عليه السلام ارجع  
 الامانة الى الله ~~والله اعلم~~ الى من يصدق ولا تخشوا  
 وجهه ذلك انه يجوز عقوبة الظلم بما يجوز ان يكون  
 عقوبة له وانه اذن القوم في ذلك وقل الله  
 مفسوخة والذين خافوا انهم اغتلبوا في سبيلها  
 فقال بعضهم في ثلث علم العاتية من اراخا المومنون  
 يستصيطون بها في غير العاجية من الغد اقل المتطاعين  
 على صر رسول الله صلى الله عليه وسلم علم المومنين  
 وذا المومنين من الله في محضات بزاله بفضله  
 غلوب المومنين في غير عقوبة المومنين علم العاتية  
 وهو سنة بلان لا يبيح ذاك في العاتية من اراخا  
 ان ~~صروا~~ صروا على ان ~~تكونوا~~ تفقدوا علمهم  
 وقال بعضهم في ثلث علم العاتية لانه لا يبيح  
 المحسوس على النبي فيهم قوم من احد يجوز في رونه  
 النبي فقلوا فقلوا ولا كما صر في ثلث الامانة

في

وقيل ان

وقيل انها في ثلث في رجل من ربيعة فقال الخطم من ثلثه  
 وهو المتفرد الذي لثني هاربا وقر فقل هاربا  
 النبي صلى الله عليه وسلم اني خير جوا اليه هذا هو ذاك  
 وقال بعضهم كان اسمه ربيعة / بن ثني هاربا  
 وقره الاخوان في سبب الانية نزل كلاما على واعدت  
 صرة الكبار وقر في ثلث الحسم قال ابن زنج وهاذا  
 مفسوخة بالجملة وذا ربيعة الى انهم جاز فقل المومنين  
 حذر اننا نفترى عليهم وقره غلب كعل يجوز للرجل  
 ان يواهم بغيره او داره او دابته او غلامه في ثلث  
 من ثلث الحسم فلم يجرى حاله ومن ثلثه وهاذا ربيعة  
 حليقة ودليلنا علمه قوله تعالى ولا تفعلوا  
 على الاثم وقره امنه بزاله اخفيل كعل يجوز ان يبيع  
 الى عبد كرهه من يجرى ثروا الحجة من حقة حاذق تارة  
 وكذا ربيعة اخفيل يجوز بيعه بغيره او بغيره  
 من يعلم انه فقل به رجلا او لا **فوقه ثلثي**  
 صر في ثلث المومنين والدم الى قوله يستلزم  
 فاذا امكن لم يقره الا لثني النبي صلى الله عليه وسلم  
 على فلانة او فقل من ثلث حقة لهرم الذكوات  
 ونبي المينة وقره او المينة والمينة  
 واذا امكن ما ياتي من الثلث في ثلثه وقره  
 حصر لوه من الذكوات ونبي هذا لثني النبي صلى الله عليه وسلم

تعارفوا  
 واعرفوا



وهاذير على على انصب ومنها فاعلم بعضه لا العسبر  
 الذكارة ولا نوصيه من وسمو الدم ونم الخنزير والاب  
 زراوى اذ انكلام على مثل لبعك من العطار فخره الاية فانه  
 تنضم له هذا فاكتمية فاما المعينة فالى اذيت فادوات  
 جتعب انصب الا انك على فتميز ففهم اذيق على  
 كحجبه باللاية وهو كل حيوان ترى له نفس فهاذير  
 فانت غناب انصب وانضم اغتلب في فخر به على عصب  
 الاغفل لا في في لبعك الاية فكل يحمل عليه ام لا من ذلك  
 فنت صبر ان يجر اذ الى فكنى له صلات في البر فملا  
 بغيرة كلة فاجازة الاكثر وراو، فخصا من مسموم  
 الاية وفي حمله احو صنيعة وفرضى الكلام على  
 في الله في صورة الذم في وخذ الى ايضا في صوا ان الهم  
 اذ الى فكنى له نفس ساللة وفان في غير شتي، صعب  
 المغتلب فيه ايضا على هولاء حجة في حمله مسموم الاية  
 وفرضى الكلام على ملاح المستودعها وتتم  
 في سورة البقرة وكافت العى ب فكل كل القصة والال  
 فزنت فيها الاية واطال الام الذي فخرتم الله به فمسترة  
 الاية في غير ففصل ففقتضى جميع الالاء مسموم  
 الاية فخر به في الاية الانعام فخر به الدم ففقتضى  
 بالاسبعوح فقال انى شعبان قوله تعالى اودع  
 مسموعا فافلاخ لقوله فخرقت على في الحفنة والدم

او غم سلووه

الخزافه

وسرا عنه فله لان الانعام مكنه والمائدة فربته  
 والمكنى للانس في الخرفى بانعاف والذى ينبغي ان يقال  
 في الايتين انه يحتمل ان تكون الالاء المطلقة محمولة على  
 المعيرة وهو حزم الكثر الا هو ليس هو الما هو ليس هو  
 يكون في فاد الالاء الا المسموع ويحتمل ان لا يحمل على  
 فتمثل المطلقة على مجموعها فكل قول من يقول بالمسموع  
 مخصص في مسمى المسموع وغير المسموع الا ان يخصه  
 منها شيئا بربك، اذى ويكون تعالى فخر صم المسموع  
 بالذى في، اذى اضم الى فاكمل الالاء، والى نحو فاكمل  
 بربك في الاية في فكل المطلق على المعيرة من الاصول  
 فاذيق على ان الدم المسموع عرام للالاء المعيرة  
 وكذا الله الكثر في غير المسموع للالاء المطلقة واغلب  
 في الالاء فادعرا المسموع فقال فالك في الدم كله  
 فمصرع في الدم واليهما في الدم ودم الموت والى انما  
 واذا كان غفرا فخصا مسموعا وحقه فكل القون مسموم  
 الاية قوله تعالى فخرقت على في الحق والدم فكل فخرقت  
 مسموعا مسمى في فخرقت فكل ايضا لا يعلم الاية في الدم  
 التيسر فكل على وجل اودع مسموعا وقال في مسمى  
 مسمومة المخرق المسموع فكل فخرجل، عن علة رضى  
 الله عنها انما فالتا لولا ان الله فمسمونه فكل اودع  
 مسموعا فكل لا تبع المسلمون ما في العى وف كل اتبعه















۱۰۰

کلاف

كانت في الكعبة عند جبل و النوع الثالث من ارجح  
المبني و التي تسمى في شقيقة منها لها خطوط في جدرانها  
الخطوط التي فيها و دلالة الغدران و كانوا في جدرانها  
مفارقة فكان فيها لعموم البطانة و كان غفلا و قسم  
بفصول في الكعبة المشرقة في كل اربعة ارجح و كان  
منقسم في شقيقة في انفسه كل اربعة ارجح و التسمية  
و من تقدم في الكعبة في سورة البقرة في احدى على  
الاعادة و الاستغفار في كل اربعة ارجح في انفسه  
و الفصية و هو من كل اربعة ارجح و قد عرفت في الكعبة  
و كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح و قد عرفت في الكعبة  
في الكعبة في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
الاربع في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
و غير ذلك مما جاز في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
عقل و لا حرج في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
و علم في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
الاربع في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
جواز في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
الاربع في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
و جاز في كل اربعة ارجح في كل اربعة ارجح  
لا غير لعمري عليه السلام لا يفتي الا في فضل  
اوضح اوضح في قوله تعالى و اعلموا انهم ما استطاعوا



المقدس ونزل وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم  
 من يتبع الرسول مما ينقلب على عقبيه ونقرأ القول بضيق  
 لانه في عموم الآية على معنى عام وباتى على هذا القول  
 ان صلاته على الله عليه ولم الى بيت المقدس لما كانت بامم  
 من الله تعالى وان لم يقرأ الا قوله من بيت المقدس ان الله تعالى ان  
 والمشتدور انه من العينة المنسوخة بالقرآن والذير ذابوا  
 الى انهم ذابوا عن احدى الآية انما تلو انهم مشي فلا و  
 معنى بيتهم وعبه الله اي القبلة التي اوج له وذلك في اعتبار  
 الكعبة فجعلوا الآية في الصلاة الى بيت المقدس  
 معنى على هذا المعنى انما يدل بمعنى الآية الاخرى قوله وجهه  
 منكم الى المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شامية  
 وتكون الصلاة الى بيت المقدس مستمرة من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم نسمة الغنى ان والذير ذابوا الى انهم ذابوا  
 والاضحوة اغتلبوا اي تلو يلبس فزلب ابن عم الى انهم  
 في بيت على صلاة النافلة في الشيعي على الرحلة حيث جاء  
 مؤجهتكم به فتخصص في الآية بهذه الصلاة وبالحديث  
 الذي جاء بها من عموم الآية الاخرى وعلى هذا التأويل  
 الآية عرفة في النبي من النجدة والحق والسعي وعلى  
 الرأفة وعلى غير الى اهله ومالكه عموم غير مع سبب  
 يدل على سببه او على على عموم فيه خلاف بين القائلين  
 الاصول والاغلاط ان نزل الآية في شخص فلهذا الغي

فخر

للغة عارضة الى عموم قوله تعالى وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم  
 شامية فان على عموم قوله تعالى ما كنتم فولوا وجوهكم  
 الله الآية في معنى على الخطي بعد الاجتهاد اعطاء وان  
 على عموم قوله قوله وجهه منكم الى المسجد الحرام وحيث  
 ما كنتم فولوا وجوهكم شامية وحيث عليه الاعادة ابدأ  
 وهو قول المفسر وكثير من المفسرين والاول قول سائر المفسرين  
 ما لم يذكره غير الواصل وقال بعض المفسرين انه يعبر في الوقت  
 والالهي فخصب الآية الى قوله بالآية الاخرى وعبه  
 خلاف بين الاصوليين فلهذا جعل في التخصيص او على التقاضي  
 ووجه التخصيص وكذا المفسرون في الجمل والناسي  
 كما في الاية في المفسر بخطي وذهب بعض المفسرين الى ان قوله  
 الآية نزل في النجدة وذلك لانه لما نزل على النبي صلى الله  
 عليه وسلم المصطفى في الصلاة عليه فقال عموم قوله  
 صلى الله عليه وسلم الى القبلة في بيت المقدس والالهي  
 على هذا السوء اذ صلى الى غير القبلة فلهذا وذهب ابن  
 جبر الى انهم نزلت في الرعدة لما نزلت اذ هو في الغيب  
 الى فقال المسلمون الى انهم نزلوا في بيت المقدس فولوا وجوههم  
 وجه الله وذهب الشيعي الى ان الآية انما نزلت في بيت المقدس  
 ومسلم يملك بيتهم وعبه الله اي موضع رفاة وثوابه  
 وصية راحة التي تتوسط اليها بالراحة وفراست  
 الى الشيعي فقل قوله بحسب الله بن علي وذهب بعضهم

معنى



الحق

عن

صناديقكم ولقد جاءكم في كتابي اني اخلقكم في اليوم  
 وفيل في يوم مائة يوم والجمعة والاختلاف في اليوم  
 المستعار اليه في الدنيا بعقل من بع اليوم المخصوص  
 يوم مني ومن اراد زفان اليه على الله عليه  
 وسلم **وقوله تعالى** اليوم اكملت  
 لكم دينكم ولا ابدل منه الا بغيره بل اليوم اني قد فعلت ولا اختلف  
 في الكمال الذي ذكره الله تعالى فاعلموا بعقلكم  
 الا بغيره وانتم تعلمون كلهم انهم اجمعون والتكليف  
 والتخفيف فالواو قد نزل بعد ذلك في ان كل  
 وفيه رتبة الى يوم الدين والكلالة الى غير ذلك  
 واما كماله فاعلموا انهم اجمعون بل انهم اجمعون  
 منكم وعلموا انهم اجمعون بل انهم اجمعون  
 على الله عليه وسلم بعد ذلك فاعلموا ولا تخفوا ولا يرضى  
 وفيل من قال بعد ذلك فاعلموا انهم اجمعون  
 الله عليه وسلم بعد ذلك فاعلموا انهم اجمعون  
 لعلته وروى اني فعلت ذلك لاني فعلت  
 فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلموا  
 انكم اجمعون انما كماله في الدنيا مني فاعلموا  
 وانه لم يفعل شيئا الا الله فاعلموا انهم اجمعون  
 الله عليه وسلم فعلت وفعله تعالى من اعظمه  
 مخصوصة الى ما في الدنيا من فعله تعالى في سورة



**البقية في قولنا تعالى**

ما ذا اهل لهم لاختلاف في سبب نزول هذه الآية  
 بفعل ان جبري ذلك عليه السلام جاء الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فوجد في البيت كلبا لم يزل يذبح  
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ادخل ففعل  
 انما لا ندخل فبنا فيه كلبا فاجاب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ففعل الكلاب ففتحت حتى بلغت  
 العواشي فجاءه عاصم بن عمرو بن نوفل بن عبد  
 مناف فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لقد ضل الكلاب فبني لنا الدابة وروى كذا ابو داود  
 وصوال الخبي كان قوس فقل الكلاب ولما الجواب  
 على باب الجارية العبد بك بكتم فما حال عنه وقرأ  
 مثل جواب النبي صلى الله عليه وسلم في لعنه الله  
 وذا لم انم فقالوا عاصم بك لكمن الكلاب فاجاب  
 ثم جمل بك لم يزل من الخصيات ونزول الكلاب وفيلان زينة  
 الخجل وعمر بن حاتم الطائي بيتا في رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وحلم فقال يا رسول الله اني لست  
 كلابا فصير النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وقتها  
 يهوت وفرصم الله الحفنة بسكت عنهما رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولم يبارئ من الله ففعل فيسألونك فاذ  
 اهلهم فلع اهل لهم الخصيات الآية وقرأ اختلاف البعده

وعليه

في

في الخصيات كذا في سبب ما الى انزل التلال  
 مستند ان كان او غير مستند يجوز انك الاختلاف  
 وشبهتها وذلك في الشايعي وابو حنيفة الى ان  
 الخصيات المستندة وخصها من الارض غير لها غير  
 مستندة فيكون عندها محرم كالورع والخصايع ونحوها  
 من الصلوات **وهو من قولنا**  
 وما علمتم من الجوارح الاية تغري على القول بكون  
 سبب الآية السؤال عن القدر وصدفها علمتم من  
 الجوارح وتغري على القول بان سبب السؤال  
 بملازمة الكلاب وانما ما علمتم من الجوارح يعني  
 كثر الآية على عملها القول ان اتخاذ كلب الضيق  
 حلال مجرى كلب الضيق ايا حدة الاخذ كلب  
 الزرع كلب الضرع اذا انا اياك الله تعالى كلب الضرع  
 فلا يصح من المنفعة وحده ان الاض ان ايضا جهتها  
 من المنافع ما يعرف منفعة كلب الضرع مجازا اتخذها  
 ولا خلاف بين الفقهاء في جواز اتخاذ كثر الكلاب  
 كما فرموا ولا يضر ذلك في الموصف فقل قولنا  
 علمم الاستدلال في كلب الكلاب زرع او غنم  
 او صرحت زرع كذا نوع في الى واختلاف فقل  
 يجوز اتخاذها في السنة الروميا ساء ما اليه  
 في الاع ولا وكذا السج اختلاف القليل قبل يجوز اتخاذ

والخصايع







اضواء

مُحَمَّدٌ

[illegible]

از کتب خط نایب مجهول هنرا تحریف کرده مخفی کرده  
و منرا از ان مخفی ابدا بیاض و طبعه بی حد و بی  
نیل معانی



انصير وحقسكه على صاحب وداخره اضري فعاك منه  
 ميعي قول ابي حنيفة لا يوكك فيه، نزع الح وبي  
 قول ابي ثور يوكك الاول ولا يوكك الثاني النكاح  
 منه و دليل نزع الاول في ذلك في قوله تعالى  
 فكلوا مما اكتسبتم على ما وصيكم به في البيع والشراء  
 فزروا نجيب به الكلب وحسنه صدره مقال اعيان  
 ابي حنيفة ان اكل الكلب جازم فلا شك  
 في انك فجزاه من الفعلين و قد انعم الله  
 حصل في الطرحة و اربعة فبما هو معلوم و قد خرج  
 في الح اربعة على انك لا يوكك في ذلك فزروا به  
 واختلاف في الى جلد في فصل كلب او غيره على اراي  
 ونعم فالج في بيصيب فالج في فعل يوكك اع لا على  
 قولهم اهرقوا الاجازة لقوله تعالى فكلوا مما اكتسبتم  
 على ما وصيكم به في البيع والشراء فزروا نجيب  
 انصير ولم يكن في يد مصاد بدغم في فعل يوكك ام لا  
 معن فالج فيه رواه في و المحجة للجواز قوله تعالى  
 فكلوا مما اكتسبتم على ما وصيكم به في البيع والشراء  
 انصير و الكلاب تنهقته ولم تنهق مفاكله وفرد على  
 تخليصه / ولم يفرر ولم يركه حتى هلك كمل يوكك اع لا  
 جزع قوم الا انه لا يوكك و ذهابه فالج رحمه الله  
 اني انه ان فرر على تخليصه وتزكيت جلد يعبر

و ذهابه قوم الى انه  
 يوكك في كلبه الى

حتى

فان يوكك وان لم يفرر على تخليصه و نذ كفته  
 حتى حلت الكلاب و نزعته نزعهم محوم الالة اذ لم ينجف  
 وجهه فالج رحمه الله انه لما راى الضمير يفرر على  
 تخليصه راى مثل سماعي الحيوانا المحذور عليه النكاح  
 لا يوكك الا بالزكيات التي وجبة واختلاف في الكلاب  
 اذا انقضت انصير ولم تجز به او حرمة او غيره التي جلد  
 بسببها لم ينجف به ولم يدره مقال ابي الفاضل ليس  
 بذلك و قد انقضت يوكك و تعود كره جاز ذالك  
 انقضت لخالص قوله تعالى فكلوا مما اكتسبتم على ما  
 وصيكم به في البيع والشراء فزروا نجيب به الكلب  
 كذا في الاقسام على كلبه يوكك في ذلك و القول الاول  
 انصير لقوله تعالى و ما علمتم من الجوارح مكلية من الجاهل  
 منها ما يرجع الى الفاعل المقتل فيها ان في جرح يمين  
 الا على ما د جرحا فغلق الحكم بالاعقاب و اختلاف  
 كلب الجورح و اليهودي والنصراني اذا اكلوا من عموه  
 مصادبه مسلمة في ذالك في الجرح وكذا انهم راوا الى  
 ان في الاثني عشر من الكلاب الا في علمه المستعمل ان  
 قوله تعالى و ما علمتم من الجوارح مكلية من الجاهل  
 من الجاهل المستعمل و ايجاز في قوله الا مكلية و راوا ان  
 المراء في ذالك و ما علمتم من الكلاب سواء علمه مسلم  
 او غير ان اولي الضمير مسلم **و قوله**

ركلة











فصارى جنى تغلب من العجب وذا جراح كل من دخل به فخرين  
 الم يفتي وكنان على من ابنى كالميك رضى الله عنه  
 جنى عن ذبايح فصارى جنى تغلب ويقول انهم لم  
 يقتصوا بعيشه من التوراة التي لا تفتي يا اخي ودهب  
 اليهود اني ان الذم او قوا الكتاب في الانية مع كل  
 نوراني من جنى تغلب كان او من غيرهم وكل يهود  
 وندوا قولهم قلم ومن دفنوا لهم مذبح فله من مقتسم واطراوا  
 ان ذبايحهم وكان اهل العول الاول راوا ان من  
 داني باليهودية والتوراة يعرفون التوراة والجيل  
 لم يوافقوا قوا الكتاب وراى اهل العول الثاني انه من  
 اوقيه وحللة العول اهلهم وخر اختلف به اليهود والنصارى  
 والنصارى ثم بعد ثم من اوقى كتابا ام لا وعلى كل حال  
 يختلف في ذبايحهم وكنائسهم وديك فطاريه اهل  
 الانية انا كطرح عن اهل الكتاب عني حللانا ولا  
 اعلم حلالا فيهم **وقولك تغلب**  
 وكما في حلة لهم فخره اية للمسلمين لا اهل الكتاب  
 لانه من كان يجوز ان يفتيهم في حلالهم والحلال ولا  
 يحلوا لهم ذبايح تغلب بهذه الانية للمسلمين ان يسموا  
 لهم اكلها وعلى هذا يجوز للمسلم ان يفتي الكافر  
 ويحكمه في طهره **وقولك تغلب**  
 والمصنفات الانية فخره معصوب على الانية الطلاق المحلل

فلا اجهل

والاصناف اعله المتع وتعلق الانية الشئ على اربعة  
 معلة الاول اكله والثقة والثبات والحرية فاما في  
 فخر الموضع من الرضى ان حله يكون معه الاكل  
 لانه تغلب فخره على داني من اهل الكتاب ولا يكون  
 ايضا فيه النكاح لان ذبايح الزوج لا تحمل هذا  
 الثقة والحرية والانية محتملة لهما جميعا وبحسب  
 الاصناف في اختلف العمل في تغلب لهما جزئيت  
 جازعة فمن اى ان المصنفات في الانية اهل اى  
 ومنعوا فخره الانية الكتابية بدليل المصنفات  
 وفخره جازعة عن اهل الكتاب في فخره الانية افة  
 كلفه اوصية يجوز وانكلام الانية الكتابية وفخره  
 الكلام على كسب من فخره او فخره تغلب في فخره اى  
 اهل الكتاب بمنعهم قوم وذوي غير الوعد كيه المزيه  
 الجواز وذوي غير اهل الانية ودليل الجواز فخره  
 الانية وفخره تغلب كحل يجوز فخره اهل الانية  
 جاززة اكثرهم ومنعهم بعضهم فذلك خطريه  
 فخره الانية اذ كان الاصلان بمنزلة في الانية  
 الثقة وفخره تغلب افضا في فخره اهل اهل اهل  
 فخره يجوز فخره اهل جاززة قوم لمعوم الانية  
 ومنع رضى فخره من فخره اهل الانية بل اهل  
 الجزية وحسب محكم ايضا فخره انه لم يجوز فخره



الشمس.

۲۰۲

وقتوا الكتاب حتى فذلکم ملا يجوز ان يعطى  
 الوعدان مع الموعدان لعلهم لا يفرطوا  
 في العبادات والالتزام بغير ذلك المخرج الكتابية يقتضيه  
 معزله تعالى ولا يفرطوا ببعض الكوافي وذلک  
 فمحول محذور من العلم على المخرج بقتل اذ اخرج  
 فوعدت منسلة وانما يفرط في المخرج اذ اخرج منسلة  
 ويدل عليه قوله تعالى وانما لا يفرط في  
**وقولهم في كل** انما لا يفرط في  
 الاجور المهور وعذر الخلق في كل المخرج اذ اخرج  
 دامي انه فذلک ان يفرط في المخرج اذ اخرج  
 على ذالک المخرج الا يفرط في المخرج اذ اخرج  
 على ذالک المخرج الا يفرط في المخرج اذ اخرج  
 الا يفرط في المخرج اذ اخرج على ذالک المخرج  
 فذلک ان يفرط في المخرج اذ اخرج على ذالک المخرج  
 انما لا يفرط في المخرج اذ اخرج على ذالک المخرج  
 الاجور وذلک المخرج الا يفرط في المخرج اذ اخرج  
**وقولهم في كل** فمخصص معذرة  
 فخرج ويخرج على المخرج واللامحذرة في المخرج  
 المخرج واما المخرج في المخرج والمخرج في المخرج  
 المخرج في المخرج والمخرج في المخرج  
 والمخرج في المخرج والمخرج في المخرج  
 والمخرج في المخرج والمخرج في المخرج



حل له فعل كذا تسمى ذات صفة ام لا يقال  
 لعوله ولا تاكلوا فاما يذكر اسم الله عليه  
 لنا طهر اسم الكتاب واذا لم يذكر اسم الله عليه  
 وفي كسر القون في كسر يه فيه النسب و  
 فضله لشيء فاعلم ان كل من استثنى من ذلك  
 وتسميته كسر الاستثناء ضميمه وافاضل  
 مسمى فخصمها قال ابو الحسن والنظار  
 من يسمي الله اسم الله عليه وفرد الله تعالى  
 في جميع مطلقا معي في ذلك على ان التسمية  
 لا تقتضي كسر القون لا صلا كما يقولون العنقر  
 موم لاسم هرذا انما تسمى ولا استثناء ولا كسر  
 في ذلك التسمية اسم الله عليه وعز وجل  
 وهو قول في وعز وجل وبنى محمد رضي الله عنه  
 وما كسر في كسر اسم الله عليه ولا كسر  
 ومما ذكره في التسمية **فوقه** في كسر  
 ما يجعل الله في اسمها اذا افتتح الى الصلاة  
 في قوله لعلى تفتي وف فذكر الله في  
 التي في تسمية العنقر العنقر لعنقر  
 الله منها وحسنه قال لها كسر في ضم  
 بناون في كسر يه في كسر في كسر في كسر  
 اسم يسبح وهي تسمية في المصطلق وجه

يا انا

لبيد الى

هبوا الى في وقول عبد الله بن ابي  
 الى المدينة لغيري في لا تفتي في الاذن وجهه  
 الاعمى وانه التسمية فلا تفتي فيها او تفتي  
 ولا تفتي في ان تفتي في التسمية التي في  
 في تفتي فيها في تفتي في تفتي في تفتي  
 كان التوضوء ثانيا بتا مخففة قبل ذلك  
 فيها الا ان الله في وانما العنقر في  
 التسمية ويستدل على حصول التوضوء  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوضوء  
 وليس معهم فلا يفتي في التوضوء ولا تفتي  
 وجب بالفتي في ولا تفتي في التسمية  
 في تفتي في صلاة وهو جنب ولا تفتي  
 وهو رومي انه صلى الله عليه وسلم في اول  
 التوضوء في الصلاة اقله في تفتي في التوضوء  
 وتفتي في تفتي في تفتي في تفتي في تفتي  
 الى الصلاة تفتي في تفتي في تفتي في تفتي  
 وتفتي في تفتي في تفتي في تفتي في تفتي  
 قوم الى انه مخففة في تفتي في تفتي في تفتي  
 بعد الا في تفتي في تفتي في تفتي في تفتي  
 التفتي في تفتي في تفتي في تفتي في تفتي  
 وتفتي في تفتي في تفتي في تفتي في تفتي



الى ان الاله متصلة بغيره تعالى ومن لم يعلم من قطع مسلسل جبر  
 الله ان يترك فيه اليمين واليمين ان بلاد الله اهلها المؤمنون  
 فتسارع قبل الموتكم تخريب من فخرنا من الله ان قولوا  
 وجوهكم فطنة الله اني كنتم من ارضه وفيل في ذلك عينه صفة  
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي يلهي فاعلمهم المستحسنون  
 لا اله الا الله وعني فتح وجه الله على انما اتم الله وفيل فتح  
 تتركون رضي الله وقال اني جبارم تركت ايقين هو الله النبي  
 عليه السلام الى الشعب وقال الله اليهود ما والاهم عفو  
 قبلتهم النبي كانوا عليه فمحمود واجتهد في لقى الاله من  
 الافعال احسن من خولا ولا عثر ارض على من جعل الاله  
 منسوخة بان يقال انه مني الاله وان كانت غيرا معبر  
 معنى الاله **فصوله فتي** وقالوا انما الله واما  
 سبحانه الاله تزل على اقلع اجتمع كماله الملائكة والمواد  
 وكذا المخلوق ففهم ان كل من في السموات والارض الا اتي  
 الى طرف عباد وكذا المخلوقه تعالى وبالوا الذين احصوا ولا  
 تقدر الله الباقية مع عتق الابوين لانه ليس من الاعمال ان الله  
 رفته ما وكذا المخلوقه لاهلها لا يعصى ولا عصى بل على  
 عتق الاله اذ لم يلد نفسه هذا لاهلها  
 وبعضهم لا يسمي الله الاستعداد واليتم بغيره النبي صلى  
 الله عليه وسلم الواجب في مسلم النبي والروايات الا ان يحس  
 مخلوقا معشوقه ويعتقد وترى انه يوحى تحت العرش الاله

يوت

هذه الآية

والاستعداد الحق

العتق والاهل ههنا وضع الاختلاف في عتق الافعال  
 اذ اقلوا افاضتي، فليقله ههنا / هذا الظاهر وتعلقوا بالحرث  
 المذكور واثبتوا الاكثر من الاله انهم اختلفوا في تعيين الافعال  
 المذكورين في ثلاثة احوال احدها ان العتق يخص اليهود  
 النسيب ~~على الوصف والاعوة~~ وهو المستحسن  
 المزبب والثاني في كل هذه الالهوة ~~في ابي موسى~~ ~~في~~  
 والثالث ان العتق ~~في ابي موسى~~ ~~في~~ انه يخصه يهود  
 النسيب ~~في ابي موسى~~ ~~في~~ الالهوة في ابي موسى ~~في~~ والثاني  
 انه عتق في الارض المبركة في ابي الفصار وهو قوله  
 ابي عبيدة والثاني في قول الشايعي وحجة القول الاول  
 كلامه الا يقين المذكورين وحجته في الالهوة قوله تعالى لا اقل  
 الا اني سمى واجه مجا الاستعداد فلا نفسه استعداد هلك  
 رغبة وتعلقهم بغير الاله في الالهوة ضعيف والاهل ضعيف  
 المتعلق بقوله تعالى لا اقل الا اني سمى واجه نبي عتق  
 الالهوة من قبله وانما عتق النبوة لقوة الظاهر الواردة  
 في الفوة ان الالهوة بقوله تعالى وبالوا الذين احصوا وبقوله  
 تعالى ولا تقدر لاهلها وليس من الاعمال ان الله انما انما  
 وحجة على هذا ابي الفصار فاعلم من النبي وفيه التسلط واليه  
 داود عن النبي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ملك  
 ذلهم محرم بهوهم وشر ارجع الالهة ان في الحديث  
 الالهة في جميع النبي اذ يقين ان معناه انه عتق بالشئ







جماعة الى انهم اذ لم يوجبوا الوضوء، لم يوجبوا الصلاة  
 الصلاة وتوضوء على وضوء، واوجبوا الصلاة على الصلاة  
 وتوضوء على غير وضوء، يعني كثر، الآية وحمل بعضهم مذهب  
 عليه بن ابي طالب على كثر اذ سب جماعة الى انهم اذ لم يوجبوا  
 بالوضوء، افي الجلاء بذاقته قالوا لا يجب على كل من طهر الى  
 الصلاة الوضوء، محذرا كان او غير محذرا، انهم اختلفوا  
 على ذلك، افي محكم او منصوص، فذهب جماعة الى انهم اذ لم يوجبوا  
 واوجبوا الوضوء، على كل طاهر الى الصلاة وتوضوء  
 ابن تيمية بن وعكرمة وعبد بن عيسى وذكروا عن ابي عبد الله  
 كذا منصوصا الصلاة وحمل قوله مذهب عليه بن ابي طالب  
 كثر على كثر اذ سب جماعة الى انهم منصوصوا واجازوا  
 الجمع بين الصلوات بوضوء، واحروا قالوا ان الذي فعله  
 الآية ما فعله النبي، عليه السلام يوم في مكة في  
 صلاة خمس صلوات بوضوء، واحروا فقالوا له نعم فلهذا  
 فعل رسول الله قال نعم صفة طهره ومارجعه  
 صلى الله عليه وسلم انه دخل مكة في صلاة ركعتين  
 مصليته ومعه الحربة على القصر، والنعى بوضوء، واحروا  
 وحروا القول بذاقته على قول من يوجب في الصلاة، افي  
 بالاعتناء، وفر قال نعم من سب الى طهراته كان على  
 الله عليه وسلم انه اخرجت له بكلم احرا حتى يتوضوا وضوء  
 الصلاة، منسوبة الى عز وجل ذالوا في الصلاة

عن الفيلام الى الصلاة غرضه فتح نسبه ذالوا على  
 الله عليه وسلم يجعل يوم في مكة وضوءه ففعل  
 اذ افهم الى الصلاة ما غسلوا وجوههم قال النبي  
 لم يزل يمسح اليهم من الوضوء، وقال النبي، صلى  
 الله عليه وسلم للمسلمين توضأوا الى الله تعالى  
 فلهذا لم يمسح اليهم من الوضوء، اني فكل قبيح عزاد ليل على  
 ان غسل اليهم من الوضوء واجب وفر اختلف في ذلك  
 حديث النبي، عليه السلام اذ استغسل في امر كرم  
 من فومه فغسل يده، فكل ان يرضى به الصلاة، وضوءه  
 معنك ان ذالوا على باب التوضوء فلهذا ان لم يمسح  
 بغيره فلهذا نفى صلاة بغيره، لم يغسل يده، الشهاب  
 وروى عن النبي، عليه السلام انه غسل يده وان كان في بطن  
 من الماء، وكذا رواه في الصلاة، وفي حديثه  
 عن النبي، عليه السلام انه غسل يده وضوءه ليل على الصلاة  
 وفر اختلف في ذلك، والاربعه حجة في ذلك  
 وثنا عن النبي، عليه السلام انه غسل يده وضوءه ليل على الصلاة  
 الى الصلاة، او جلاء، احروا في الصلاة، اول ما يستغسل  
 اليهم، ما غسلوا وجوههم، وايه ذلك الى الله اعرف  
 وارجل الى النبي، عليه السلام، احروا في الصلاة، وان كنت  
 غسلوا وجوههم، وان كنت في حى او على سبعين فلم تجزوا  
 فلهذا منسوبة الى عز وجل ذالوا في الصلاة



منه وانما فرر به كما كذا مني فكعب اني هذا الزاوية وقد  
 كبرني مستعينة من الصلابة فالعلم لان كذا هي كذا ان التي في الشقي  
 حركت حركت الوضوء كما لم يمت من الغاية مسوا وذا العلم  
 لا يبع بالجماع فذل بعضهم وصدا اذ يقول به الله  
 انما دللتني على قول نزه ان قوله فعلى اذ اقمتم الى الصلاة  
 معقولة من الشوق وفعل ان اللامية مع فلا وانه لا تقرب  
 عبره ولا تاجني ومعنى قوله فعلى وان كنتم في ضيق  
 اني في ضيق لا تقربون على مسن الحراء او على من يقا والى  
 احراء لان التي في شوقهم مع مسن الحراء والوصول اليه  
 في غلات اللوحول فالتقبي فعلى بذكر التي في وجههم  
 منه التي اذ كما جهم من قوله فعلى وفعلنا الضرب ففعلنا  
 الحرج وانما كذا في معقولة وفيه فالتقبيات وكذا في قوله  
 او على نسبي في يومهم واجبر الحراء فالتقبيات على ذكر الشقي  
 ومهم التي اذ منه لان الشقي يعبر به الحاء على  
 اللوحول فذل فعلى او جلاء اجرفتم من الغاية في  
 اللامية في في الحرف وفذل ان قوله فعلى اذ اقمتم اني  
 انما كذا في الحرف والشقي لا كذا في كذا في الغاية  
 في الحرف وجود اطال اعد ذلك وصرح بذا العلم الشقي كذا  
 فذل او جلاء اجرفتم من الغاية في اوله معقولة الشقي  
 فلم تجروا فذل فتمموا صغيرا صغيرا فذل بعضهم وذل  
 القول انما دللتني على ان القول بانه معنى اللامية اذ

منع

فمنع اني الصلابة وعزل عرفتني والى ان اللامية على لا وزني  
 ذنوب فالله رحمه الله في الحروف لانه يقول جهم ان التي في  
 التي لا يغزر على حسن الحراء يتشتم وان كان واجرا الحراء وان  
 الصلابة في الحرافع غير المتصلحي فتمت اذ اعدتم الحراء على  
 انما ويل الذي في ذلك وهو قول فذل فذل وذا العلم  
 مما ينبغي من تلوين التي في ان ومنه في اللامية على التفرم  
 والفتاحي لا يجوز التيسر للتي في مع وجود الحراء وان  
 لم يغزر على مسن ولا الصلابة الحرافع وان علم الحرافع  
 لانه يعبر قوله فلم تجروا فذل على الشقي والتي في قوله  
 في تلوين كذا اللامية ان او في قوله فعلى او جلاء احد  
 منك من الغاية في معنى الواو فذل فتمت اللامية على  
 كذا في كذا لا يحتاج جهم اني تفرم ولا تاجني ولا يقضي  
 جهم اني لا غلار لانه لا يكون التي في انوا جمل الحراء اذ  
 لم يغزر على مسن ولا الحرافع في الغاية مع الحراء مترادف  
 الشقي ايضا على ذلك انما ويل وفذل انما كذا على  
 فذل فتمت في صورة الفصل **وقوله**  
**فذل** اذ اقمتم اني الصلابة جهم  
 اذ اردتم ان يعلم اني الصلابة فذل قوله فذل فذل  
 التي في ان جمل مستعينة فذل فذل اذ اردت في ان  
 التي في ان وفي تعليل فعلى الوضوء جمل اذ الصلابة  
 دليل على ان الوضوء في اذ الصلابة وانه في كذا في



قال صلى الله عليه وسلم لا يفعل الله صلاة بغيره  
 كصلاة رومية في الصلاة عليك وأخرج على امتياز في  
 الصلاة لأنه تنزيه في صلاة بغيره إرادة الصلاة فإذا  
 فعله الإنسان في ذات أو غيره يعلم بفعله على الفهم  
 الذي تنزيه الله تعالى وهذا هو وجه التلخيصية وحسب  
 من المفسرين رومية المذهب لأنه لا يجوز الوضوء والفعل  
 إلا بنية كما فرقتا وكذا إلى التعميم وقد قيل إن كل  
 ذلك لا يحتاج فيه إلى نية وهو قول الأوزاعي وقيل  
 إنه لا يحتاج لنية في ذلك إلا التعميم وهو قول أبي  
 حنيفة وأصحابه وفي المذهب رواية فقل ذلك هو الوجه  
 بعد ما هو عليه كما ذكرنا في ذلك على من شئت من التعميم  
 ونزول ذلك الصلاة على صحة التعميم ونزول قوله  
 فعلوا الصلاة ولا تعبدوا الله مخلصين له الدين والوضوء  
 من الدين مع إيجاب أن لا يخرج بغير نية وقال صلى الله  
 عليه وسلم إنما الصلاة بالنية والوضوء بحمل نية الصلاة  
 ولما كان التلخيصية في الصلاة في غرض الإحسان فما هو  
 بفعله بل هو في العبادة بقوله إذا قمتم واختلفت  
 في التلخيصية على العبادة بفعل صحيح واجبة  
 وهو قول مالك وزنا بغيره وقيل صحيح واجبة لا تجزئ  
 الوضوء إلا بنية صواب فيسبغ نية أو تيمم وضوء  
 قول داود وأحمد وقيل صحيح واجبة ولا يكتفى إن فيها

اجماعة

اجماعة الوضوء وإن تيمم لم يجز، ودليل القول  
 الأول قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة الآية ولم  
 يذكر التلخيصية **وفتوا في تعبد**  
 في غسلوا وضوءكم الغسل كمنزلة الصلاة  
 أن يمتنع إلا بفعل الصلاة على النية، الغسل مع  
 أي أو نية، عنه فعه كالمسح وضوء، وبهذا فكل  
 فالله والحمد لله في الوضوء، وقيل الغسل بغيره  
 أي الصلاة على الصلاة، الوضوء وليس عليه ذلك  
 بغيره قال وإذا الغسل في كل صلاة أو لم يمسسه  
 وقبضه أو يدركه ولم يمسسه فكل من غسل يد، وغسل  
 وجهه وخفيه فالحق والصلوة الحقة فلا فرق، في معنى  
 الغسل في اللغة وإن كان بعضهم من حكى عن العرب  
 غسلا الشغل، والوجه فاعودة من الغسل بغيره  
 وهو من صلاتهم في كل صلاة، أي الغسل في كل صلاة  
 وغسل بعضهم قال التلخيصية وليس التلخيصية  
 التلخيصية من الوضوء في التلخيصية إن التلخيصية لا يستعمل  
 من الوضوء ففعل في الوضوء، وظاهره أن الله ليس  
 في الوضوء، وقد نقلها في بعض النواحي من  
 رضى وأحمد في العرض من الغسل في كل صلاة، والفتوى  
 قبل زاد من التلخيصية على الغسل في كل صلاة، والوجه  
 في ذلك من الغسل لا يجب غسله ووجبه الله أن

٣٧٢

والفصل

الزنى







التسمية ليست بوجه الا ترى ان كانت التسمية لا يقال لكان  
 وجهه وانما يقال لكانت التسمية وانما اوجبه الله تعالى  
 بمقتضى الوجه ولا يقال ان التسمية ليس بوجه فلا يجب  
 غسله وروى عنه ايضا ان التسمية من الوجه فوجب  
 ان يمس الماء على اليد او على القدم او على السور من فوطته  
 ووجه جرده انما لم يفت في الوجه مع ان يمس اليد او القدم  
 وعن رواية اخرى في غسل اليد التسمية او اثنان واقل  
 في الجوارح التي هي من الارض والاذن في غسل لونه من الوجه  
 فوجب غسله وقيل انه ليس من الوجه فلا يجب غسله  
 وقيل بغسله الا في ذلك ولا يغسله المتخذي وفيه  
 ان يغسله بصفة من صفات الوضوء واختلف عما اربعة  
 اقوال في المصافحة والاستنشاق في غسل لونه فثان  
 في الوضوء والجملة بوجه جميعا وهو من سب ما لا يدخل  
 تحت واجبة في الجملة التي هي جميعا وضوءون الصلوات  
 واربعة اربعة وفيه الاستنشاق واجب بينهما  
 والمضمضة تجب واجبة ولو فوله ابن عتيق وقيل  
 غسل الوجه في غسل الجملة بوجه دون الوضوء وذلك  
 قاله ورتا بوجه فوله تعالى بما غسلوا وجوهكم والاسم  
 لا ينطلق على اليد حتى واختلف في شق الوجه  
 انه ان كان كسعا او كسعا كسعا (وغير كسعا) فله في  
 توصيل الماء الى ريشته ثم لا يغسلهم من راسي توصيله

والفصل

كذا

روى الباقون

الى البقرة ولو فوله الى منسوبة ووجهه من راسي  
 انما ان الماء الى ريشته وانما ان يمس كذا اليد وجب الاتصال  
 الماء اليه لانه ان كان كسعا فخرج عن الموالجدة والوجه  
 انما لو فوله من الموالجدة مما لم يكن موالجدا له  
 يجب غسله وانما ان كان كسعا لا يغسل البقرة في غسل  
 في الموالجدة من ان الماء اليه فوله تعالى بما غسلوا  
 وجوهكم فله في ريشته العتق في راسي في الاسم واختلف  
 في ذلك اثنان في غسل ريشته ام لا في الجوارح التي  
 اذا لم لا يمس وروى عن ابن عتيق ان ريشته كان يغسل  
 الماء في ريشته واجبة للقول الاول فوله تعالى بما غسلوا  
 وجوهكم وذلك في العتق لرسن الوجه **وقوله**  
**فصل** واليد التي الى راسي في ريشته العتق في راسي  
 تغسل على العضو ما بين الكتف الى راسي الا اذ يدع ولا  
 خلاف انه لا يجب غسل ريشته التي هي من راسي فله في ريشته  
 في ذلك راسي كسعي في ما قاله فوله في غسل ريشته كذا في  
 من راسي الوضوء لانا لا نرى في ذلك واختلف في غسل ريشته  
 التي يغسل في غسل راسي كسعي في راسي في ريشته كذا في  
 بوجه ريشته في غسل راسي كسعي في راسي في ريشته كذا في  
 في ريشته كسعي في راسي كسعي في راسي في ريشته كذا في  
 في ريشته كسعي في راسي كسعي في راسي في ريشته كذا في  
 في ريشته كسعي في راسي كسعي في راسي في ريشته كذا في



اموالهم الى اموالكم اي مع اموالكم وقال بعضهم  
 ان الذي علي بابها وتقطعي الحروك لانه اذا كان الحار  
 من جففس الحروك دخل فيه وتقولون اي د والما افق  
 من جنس الرزايين فوجب ان يدخل في العنصر مع  
 الرزايين **وقولهم فكل** والما افق  
 به وسمي المصنف ان لم يعل على التثنية المصنوع بفتح  
 مبدول بالما وافتقار في الهيئة المصنوع كيف يكون  
 بما اربعة اقوال وفعل ان المصنوع بمر المصنوع رانه  
 نتج منه سبب بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 منه بلا وهو قول ما لا والما افق وفتح الالف فاعلم  
 من مؤخر الى ان نتج منه سبب بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 المتوخر وفعل بمر المصنوع الى ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 الوجه نتج منه سبب بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 وسمي الى امر اعم يرد كذا المصنوع بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 الى امر نتج منه سبب بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 وفعل المصنوع من المصنوع بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 حتى يعمه ووجه هذا القول مجموع الامة ان المصنوع بفتح الالف  
 مسمى من مسمى ووجه القول الاول المسمى المسمى المسمى  
 مع كسبة المصنوع من المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 مسمى المسمى ان الالف المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 وتبين في نون الادبار ووجه نون الادبار وقال ابن الجبل

ما يقتضي ان يكون مضمومة ووجه فتح مسمى  
 كذا المسمى والتثنية ووجه فتح مسمى كذا المسمى والتثنية  
 وافتقار في الهيئة المصنوع بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 او كسبة المصنوع من المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 ووجه المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 فزود مع المصنوع المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 وافتقار في الهيئة المصنوع بفتح الالف فاعلم ان نتج منه سبب بفتح الالف  
 كسبي مولا فعلم ان المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 كله نتج المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 وهو المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 مولا كسبي مسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 كسبي المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 عن مسمى وفعل المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 و كسبي المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 مسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 في مسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 الى مسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 وفعل المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى  
 المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى المسمى







انهم من الی الامر بواجب مصلحتهم لانهم اذا اختلفوا في عموم  
 قوله ففعلوا بما مضى ابره وسلكه وذكروا به اهل البيت  
 انما اختلفوا في هذا الخ ائمة لم يوجبوا كمالهم كمالهم  
 ولا خلافا في انه سنة ومن اختلف في المصلحة في العمارة  
 او التمدد ونحوه الى ما يحول دون الی الامر بواجب مصلحتهم  
 فانهم الی انه لا يجوز له والواجز او دوا بني عسبل  
 والتمنا ببعضه في اخر قوليه واما عند من اختلف في عموم الامر  
 لا في روجه واردة في ذلك وفيما حذا في التبعين والصحة  
 حاربوا على ذلك انما ثقل في قولهم واما مضى ابره وسلكه  
 ونزولهم على حديد في الی الامر بواجب مصلحتهم في  
 الاثار الواردة في التبعين، على انهم عليه ولم يزلوا  
 فعل ذلك لغيره او لتبديده في غير محله من حيث كماله  
 فيها واختلف فيما طار من تشيخي الی الامر بواجب مصلحتهم والی رة  
 وزاد على قدر الی الامر بواجب مصلحتهم انما مضى ابره وسلكه في قوله  
 ام لا والی الامر بواجب مصلحتهم في قوله انما مضى ابره وسلكه  
 على مصلحتهم انما تشيخي الی الامر بواجب مصلحتهم في قوله  
 من كان تشيخي راسه كان راسه واما فعل  
 كان تشيخي، واما اوجب انما تشيخي في الی الامر بواجب مصلحتهم  
 سوى ذلك ووجه القول الاخر انه لما تشيخي  
 الی الامر بواجب مصلحتهم في الی الامر بواجب مصلحتهم راسه في خلق  
 تشيخي، فلا علة عليه فلا في العبر العتيقة في راسه

رجل

في فساد  
 في فساد

انما

انهم من الی الامر بواجب مصلحتهم لانهم اذا اختلفوا في عموم  
 قوله ففعلوا بما مضى ابره وسلكه وذكروا به اهل البيت  
 انما اختلفوا في هذا الخ ائمة لم يوجبوا كمالهم كمالهم  
 ولا خلافا في انه سنة ومن اختلف في المصلحة في العمارة  
 او التمدد ونحوه الى ما يحول دون الی الامر بواجب مصلحتهم  
 فانهم الی انه لا يجوز له والواجز او دوا بني عسبل  
 والتمنا ببعضه في اخر قوليه واما عند من اختلف في عموم الامر  
 لا في روجه واردة في ذلك وفيما حذا في التبعين والصحة  
 حاربوا على ذلك انما ثقل في قولهم واما مضى ابره وسلكه  
 ونزولهم على حديد في الی الامر بواجب مصلحتهم في  
 الاثار الواردة في التبعين، على انهم عليه ولم يزلوا  
 فعل ذلك لغيره او لتبديده في غير محله من حيث كماله  
 فيها واختلف فيما طار من تشيخي الی الامر بواجب مصلحتهم والی رة  
 وزاد على قدر الی الامر بواجب مصلحتهم انما مضى ابره وسلكه في قوله  
 ام لا والی الامر بواجب مصلحتهم في قوله انما مضى ابره وسلكه  
 على مصلحتهم انما تشيخي الی الامر بواجب مصلحتهم في قوله  
 من كان تشيخي راسه كان راسه واما فعل  
 كان تشيخي، واما اوجب انما تشيخي في الی الامر بواجب مصلحتهم  
 سوى ذلك ووجه القول الاخر انه لما تشيخي  
 الی الامر بواجب مصلحتهم في الی الامر بواجب مصلحتهم راسه في خلق  
 تشيخي، فلا علة عليه فلا في العبر العتيقة في راسه







فإخلاف الغنم الذي لما كان عن امرئ يكتسبها ويقول  
 وتواضعت له وكذا أخلاقه تليجته عنق الأفاعيل  
 المذكورين إلى حكم عالم لا يفيد إلا يغني عن الحاجة  
 المحيطة من علمه إذ أرحم محرم فهو حرمه فينا أول عليه  
 الأجر من قال لا خير أوفى يغني الرجل فاجبه من الخلاب  
 ليس ينع الخلاب **فصله ففعل** وإذا أتى إبراهيم  
 ربه بكلمات لا تلتج في فناء الكلمات فالتج فقال آتني  
 عباساً وفقاراً مدي عيشه غداً لا يفسد فتهدي إلى الله  
 المضطربة والسوا والأوفى الشارب والاستسقاء وفيها  
 إلى الصروفك بدل من فإلى الله عباد البيت وفقد في الجنة  
 لقيم الأختار وعلق العارفة وثقب الألب والاشجار  
 بالحاء والاختلاف وقال ابن عباس أيضاً في ثلاثون  
 عشرين سنة في رواية التائبون العابدون الاله وعشرون  
 في الاختلاف الأعراف إن المشركين والمسلمين وعشرون  
 في نصال سلاسل وقال الحسن بن أبي الحسن في الخلال  
 أقيمت البية افتتح بها إله إله الكوكب والشمس والقم  
 والنار والبرق والاختلاف وفيه بدل البرق والبرق وقالت  
 كل أجنة هي من الله الخصب وقال فجاءه وعنه الكلمات  
 هي أن الله عز وجل قال لا إبراهيم إلهي إلهي إلهي  
 لعوفاه إله إلهي في الناس أفاضاً قال الله تعالى قال  
 إلهي إلهي وتبجل البكيت قلبية قال الله تعالى قال إبراهيم

جاءت

الست

مبتلي

للمناس

وتجعل

جملة أهل السنة وأبهم من أوائل النجى على كرامة الأمام  
 وإن كان جاري الأولى لحاجته إلى علمه ومن العبد وأذا أولنا  
 العهد بأمرنا في الوفاء الأضيق المذكورة فقال أبو محمد  
 الحق جالهم في الآية فلم الكعب لاله العاصم المؤمن وإن  
 قال الذي لا يفر إلا فترابه وفيه قوله لا يريب وتوعدني الرب  
 الذي يسم به العهد فيعلم أنا لا ناله العاصم وكذا لم  
 المعلن من غراب الله جلن العاصم لا دار من العذاب للفس  
 تحت الوعيد لكن العبد الجاني عن رتبة تلي إن حصل  
 كماله لا معلن جاز جعلنا الاختيار تحت هذا الحمد في الحكم  
 الكعب وإن جعلنا من الجاهل فيله العفو لم إن يكون حكم  
 المعصية ونجمل أن يكون حكم الكعب وهو غرض من هذه الآية  
 بالجملة أن لا يفسد الجور أن يكون الجمل من تغلب بهم من  
 أوامر الله **فصله ففعل** وإذا جعلنا البيت مثابة  
 للناس وأعدنا الآية مثابة فبعلته من باب يتوب إذا رجع  
 وفعل من التوبة وفولاً لا يحسن مثلاً لأن على الجمع وقال  
 ورقة بن نوفل في الكعبة  
**فصله ففعل** وأعدنا الآية مثابة يومئذ  
 فيه وكفى بالبنف عن الحرم فيبين فيه فيكون الحرم وأعدنا  
 ونجمل أن يقال أنما عزا في البيت طرفة وأقلام الحرم  
 فهو علم من موضع، أضر والدولة لهم كعوله فيعلم ولا أقام

منقذ  
 يقال الذين لا طاعة ولا طاعة  
 الله ولا طاعة الله إذا كانوا  
 في منزل كذا فكلهم في العاصم  
 المحصن

وكذلك لزوم الطاعة فإن لم يملكه  
 المالك فقال الله أنما كذا كذا  
 أم يوصيه فيجب إقتضائه  
 أنه قد اضطرر في طاعة الله  
 من حيث لا يشاء يكون العلم من العلم  
 المحصن































ما فاقته من الفتن الفتن جلا ولم يذنب على الله  
 عليه وسلم ذاك ولا جلا الا مسطحة فخر الله لتفعل الامم  
 بالحق وقبوا الفتن عن المنكر واستولوا الضم  
 وهذا الخلف يجله من كبر ابدان يقال انما يجله الله ان كان  
 الامم بالحق وبالله الذي الى قتال وشهيرة سلام وبقوله  
 ان اذ ردى الى الله فلا ويقوم المعقول او الى الله  
 فقلل لانه اذ ادى الى الله خلاف على نفسه فلم ينج  
 له الذميع وكذا اوضاع فقلل ولا يقال انتم وذر القول  
**قوله في قوله** انما يجله الله ان كان  
 بما روى الله ورسوله الآية لا يخلو في سبب الآية  
 فقلل انما نزلت بسبب قوم من اهل الكتاب كما نزلت  
 وفيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمره فنفذوا  
 انهم ومنطعوا السبيل واعتصروا في الدار والسموات  
 من اربابها من اهل البيت والقبائل ان يكون عمر الذي  
 قالوا به يارثة بنين في يثا اذ هموا بقتل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الحنفية كسبي  
 وهو قوله كسبي والتمسوا وهو بعد قوله فقلل  
 الى الذين قاتلوا من قبل ان يظروا علمهم ان لا خلاف  
 ان ثوبه الحنفية لم تستفح حقه حاله من الله على  
 في حال كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم او بعد  
 وقيل ان الآية نزلت في النبي من كبر وعرفه انما النبي

صلى الله

على الله عليه وسلم ما صموا انهم في صوم واعتصموا  
 البرية ما في كسب النبي صلى الله عليه وسلم ان يكونوا  
 في لقاها انصرفته وقال النبي بوا من ابائهم وابواللها  
 فخر صوابها فلم صموا فقتلوا الراس وانضافوا الابد  
 فخر النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صم  
 نزل الله من ودي بالحق الله اركبى وكب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على انهم ما صموا وقال جري مبعوث  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفي من المصطفى فقلل  
 اذ ركنا لهم وفراهم بوا صا بلاءهم فحينما هم قال  
 جميع الروايات فقلل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اليهم وارسلهم من خلاص وفضل اعينهم وتركهم في  
 ما نزلت فيهم فقلل من جلا صغفون وفيه فقلل  
 الروايات ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرهم  
 بلنا ربحنا في ختلهم قال ابو فلانة وكما ولا كسبي وا  
 وصرار بوا الله ورسوله وفتلوا واخرى والافعال  
 ولم تعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفتل  
 بل صرحتهم لهم لا فقلل ولا يعرفون اقول انهم  
 قال الله وجرى وربي بغيره واربنا الزعيم واربنا عيسى  
 وعيسى كسبي وفتلوا القول لعلهم كسبي رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كسبي فقلل من الله نزل العقوبات مع  
 فتلوا كسبي الالباب فقلل الآية انما وردت بعد ان كان من

ع  
اليه



پہن فاعلہ الحقیقہ. طرک علیہ وسلم اینہ ائمہ

۱۰۰

[illegible]















فتح السبعي الاول من احكام الغي ، انما جنى ،  
 ابعى نورا ليدرب العالمين والصلوة ،  
 على سبيلها وهو كما يحوزها من الضيق والميلين ،  
 بوجه الحكيم في تشجيع جملة الاولاد والاولاد ،  
 من علمه الخ لاهل البيت ، وتشتغلهم وقرآنهم والعباد ،  
 على يد العبد الفقير الى مولاه ، رقتي  
 به يوم تبارك يوم تبارك يوم تبارك  
 رقتي من رقتي من رقتي من رقتي  
 ذو نوره من رقتي من رقتي من رقتي  
 والتمس من رقتي من رقتي من رقتي  
 وعلى رقتي من رقتي من رقتي  
 سبيلهم واولادهم  
 وحبيبهم  
 وعلمهم  
 اية  
 اية







مبتريات

الذي رزقنا من قبل قال بعضهم وذلك قوله الذي يعمل  
الارض من اجل اني قوله تعالى جاتي لم يفعلوا واني تفعلوا على الام  
بالاستكمال في العفول والبطال التقليد **قوله** فاعلى  
وان كتم في ركب مملو لنكاح عجزا فواتوا بسورة من قبله  
عزوا التمر الذي لا معنى للمعجزة الاله ولا غلايب  
انه صلى الله عليه وسلم تسمى المعجزة بالذي ان الله امر قوا  
وفد قال تعالى فواتوا بعض سور قبله وقد اختلف في القرار  
الذي يتعلق به الامحاز من الغرض ان فيه ريب في المعنى لند  
ان الله يتعلق بجميع التي ان وصلا قوله في الايمان  
المذكور في ذلك وقال الغاضي يتعلق الامحاز بسورة واليوم  
في سورة الكثر والاعلام تشبها بطول قوله تعالى  
يسورة من قبله وقال في موضع (في من كتب وارتضه  
ابو اسحاق ان لا يفعل الامحاز بسورة يعرفه رعاي الكلام  
فيمن يتبين فيه تعذر ركب قوي الجلائنة وهو الماتين  
الاجل لان فيه الطول ولست افطع في الكثرة وما غارب  
حينئذ ولا اقبل في المجازها ومحج فيه اختلاف من قبل الغول  
واختلف في الضم في قوله من قبله على ما يعود بفعل يعود  
على الذي ان وهو المعنى محذوف في قوله مملو لنكاح عجزا  
الذي رزقنا من قبل الى معنى من قبله في قوله مملو لنكاح عجزا  
في قوله روي غير به وصرفه ومن ان العوفا واجعا الى  
فذهب من على ان تسمى الضم على الله عليه وسلم اما وقع

بالاعلام

بالكلام القديم الذي هو صفة للذات وان العربي كلف في ذلك  
فما لا يطابق وفيه معقل مثله في رصبة ونظم وفضل عتد  
ومن الغول راجع الى من ركب في مكان التخرج اذا وضع  
بالاعمال والذين ذهبوا الى هذا اختلفوا في المعنى منه  
ما هو لان البطلان اختلف على ركب محض ونظم وبطلان  
لجميع من علف الامحاز بالمعاني الثلاثة وفيهم من علفه  
بالرصبة وفيهم من علفه بالنظم وفيهم من علفه بالبطلان  
ولم يخل ان يتناول الالهية على كل واحد من هذه الاقوال وتعلق  
الامحاز بالمعاني الثلاثة هو الذي اختلفوا في المقادير في  
من احد المسئلة فاه بعضهم وهو الذي عليه الجمهور  
والخذاف وهو الصحيح في نفسه ولم يكن في سورة الزم في اداء  
تبعه بمثله في المتأخرين به خلافا لما قال ان العربي في قدر ركب  
ان تأتي بمثله في المجازيل نحو عليه التمشي وصرخوا في الحجة  
ومحزوا عنه وهو قول بطاني في الاعتبار على علف  
الفاخر من الذهول والحمد والتمسك فكيف كان في  
منهم ان ياتوا بمثله في ذكره في لا يقع منهم فيه خطا في  
نظم الوجه وفي الضم في قوله من قبله ما يرد على ما هو  
يكون الله عليه ولم تهم اختلفوا في طائفة اية اية حاذق  
منه وفاتت لها بعدة من صاها وكاهن او ضلهم مثله على  
زمحلم اية التمشي كون وفعل الم لا يتعلم التبع الذرية التورية  
والانجيل والي نور **قوله** فواتوا النار التي وفودها

0







ومنى ذرعتي قبل تموعى جملة الاستجهار وفيل عسلى  
 جملة السؤال ويؤخرنى هذا ابداعه الشيعى في هذا  
 الزرية والفرابة وسؤال من يدرة **الفصول**  
 تعالى لا ينال مهادي الخالصين بل على ان الابدالية في  
 وقعت له في ان يكون من ذرية الامة ولاكن القائلين فيهم  
 الاقلية له واختلف في العهد من احواله فبالسر قوله ما  
 وقال القم النبوة وفاه فتارة الا ان من عزاء الله وفاه ابن  
 عباد لا يشر على الخاتم ان تطهره وفيه العهد الذي  
 والخاتم فيه قوله النبي وقوله في العهد الذي اذا اولنا  
 العهد الا ما في النبوة والقرآن في الخاتم علم المعاني والكمي  
 وان قلنا انه كان الكمي بالمعنى يعني لا كلام فيه وان قلنا انه  
 كان المعصية فيؤخره على القول بان العهد النبوة ان  
 المعجزة لا تظهر على يد السابق كالم وان كان في الامة العقل  
 جازي الا ان السمع بهذه الامة وعينها فمع من ذلك ويؤخر  
 منه على القول بان الامة ان العاصي لا يسمع ان يسمع  
 اعاد ما كان ظهر من الاطام جسد في هذه اقامته فكل يجب  
 خلة له لا يغتلب فيه والى القول بجلالة ذهاب جلاله من  
 السلب وهذا التناوب في ابن الرضى والمحقق على يد طائفة  
 وخرج عن اهل العراف وعلماءهم على الجراح وانهم في استل  
 الحرثية بين امية عنهم كانت الحجة وهذه الامة وما كان في  
 في معانها نقلت طائفة من العزلة وبلغة التواريخ واما

الطريق

في

وفق

ملاحة

ولم تقدرها التي علمها ودمج اهل الخاتم ومنهم من راي  
 التعليك الا انهم اختلفوا في الامة وعلمه فبالاكثر في  
 وعلمه اختلفا في بان لحوصلها لا توكل وتجب في ذلك  
 كتم وكل واخر علمه واختلفوا في صفاته ما في له في  
 الامة في الامن وعلى القول بان له في كل مجموع الامة  
 في مجموع الحرث وقال ابو الحسن في التحسين في قوله ان يكون  
 في علمه ما عندنا جعله فيها من العلامة العظيمة على  
 توحيدة الله وهو اختصاره في كل ما يوجب تفخيمه  
 وذا الذي في شؤسرى ام في التحليل فيها وذا الذي في جمع فيها  
 الكلب والضي والاي في الكلب الضبي وما في في علمه اذا  
 في ما من الجمع على القلب عليه وعلمه في التعمير والى في  
 وقوله تعالى واتخذوا من مقام الربيع مهلا يعني او اتخذوا  
 في الامم واتخذوا على الحجة وقاله اقرب في قاله وغيره  
 في معنى ذاك في اروي من علمه في الله عنه انه قال وافقت  
 ربي في ذلك في الحجاب وفي محسى ربه ان طافكن وقلت  
 بارئوه الله لو اتخذت من مقام الربيع مهلا في الله  
 واتخذوا من مقام الربيع مهلا بهذا ام في الامة في الله  
 محسنة ورحمة علمه في العلم وفرد فيه فيه غير هذا واختلفت  
 في الخلق في علمه في الحجة الذي ارتفع علمه في الله في  
 صفي بني البنت وارتفع الغيا وضعف عن رجع الحجة في الله  
 كان لعمري فينا واما في العلم في الله في الله في الله في الله

فله هذا في كل كبراء  
 فيه في الله في الله في الله  
 في الله في الله في الله في الله  
 في الله في الله في الله في الله







الكلام ومن الصفات التي فيها رد له واقتلاب في جميع  
 ذلك من الصفات والذي اقول به انهم مفلوكون من  
 الجميع وقول الشيخ عليه السلام اني لا توب الى الله فقل  
 في اليوم واستغفر تسعين مرة فما هو دعوى من حاله  
 التي ارفع منه التي يدعيه ولا يطلع على الله فهو يتوب  
 من التوبة الاولى الى الاخرى والتوبة هي القوة  
 التي هي **فصوله ثمانية** ونزولها في خمسة  
 ايام اجمع الامة تسعة فبعضه قال ابو الحنفية يرد على  
 نزول اربع ايام اجمع في شهر ربيع الثاني فبعضه وسوا الذي  
 حاله غيره ونحوه بحجة من ذهاب الى هذا قوله في  
 البيان ان اربع فلة الى اجمع صغرها ومنه الحصة في الاقتلاب  
 في اقتلابها كمن اقبل كان الصبح عليه السلام بعد بعثته  
 فتعبد الله بعبادة من قبله او الاذن في بيوت الله كانت  
 فتعبدوا اختلجوا في الشريعة التي تعبد بها وقال قسوم  
 في ربيعة الى اجمع ولا يجوز المبالغة في ذلك فوجع في ربيعة  
 نوح وانهما يقولون قل في شريعة من الدين ما وصي به  
 فوجدوا في فوجع في ربيعة موشى عليه السلام وانهما يقولون  
 يقولون قل اذا انزلنا في التوراة فيها نوري ونور الامة  
 وقال قسوم في ربيعة عيسى الامة التي ارفع والتمتار انه  
 لم يتعبد في التوراة ولم يشرع في الاجماع ان هذه الشريعة  
 فاصححة والابرار التي ذكرها فتعبد بها بسفوح ما يتجلى

ما وبقا

بها وايضا بان حاجته من الطاعة فتم ان يجمع في معنى  
 واخر وتقوم ما تعبد عليه الايمان من التوحيده والقرين  
 ولز الاله قال الشيخ عليه السلام انهم مفلوكون من  
 واخر معنى الايمان عليهم السلام وكذا في قوله  
 في يوم يرفع الله اقدارهم اراد به ذلك المعنى وبما يطلع اجمع  
 من الله بعبادته الاله على انه كان متعبد الله بعبادة من قبله  
 وكذا في اخذوا اوله كان قبل بعثته على الله عليه وسلم  
 فتعبدوا بعبادة من قبله لم لا يجوز ان كان متعبد الله  
 اخذوا اوله الا في طلب المتعبد وكل ذلك في العقل  
 بما في الواقع منه غير معلوم فكله في جميع الفروع  
 لا يتعلق به تعبد على الله **فصوله ثمانية**  
 ايام فالكسبية والكسبية التي الله تعالى في العبد  
 كسبا وفراقتلج في جعل العبد في المعنى في جعله له  
 ولا تجعل له فيه فعله واولا ان الثواب والعقاب على  
 في الاثر كسب وفراقتلج في جعل العبد في المعنى في جعله له  
 العبد ولم تر له فعله وجعلت العبد كله له ورائه مجورا  
 على ذلك فيهم انشكاز العقاب والثواب والتسوية في  
 حركة الاضطرار ومكة الشجرة وتوسل اليك السنة فليسوا  
 البعد له فكله وجعلوا العبد ايضا فكله في المعنى  
 كسبا ايضا لما جاز من كسبية الكسب الى العبد في الفهم  
 والحمد لله وواضعوا الاجماع ومن فواجرهم كسب المذخورين

وراوا







به من الغنم لانه صلى الله عليه وسلم نصبا وهما كائنات  
 عند عليهما وقد روي ابن القاسم عن قاله ان جبريل  
 عليه السلام قال في اقليم للنجي صلى الله عليه وسلم  
 فبنة عيسى قال ابو الحسن قوله تعالى فوالوا  
 وجوهكم شطره فطربا لكان وفراين للعبدة وفق  
 كان غلجا عندا والى راد بركان عارضتا احابنة عمنها  
 ومن غلجا عمنها عمنها عمنها عمنها عمنها  
 لا يطيق وانما يصحبه الاجتهاد فهو دليل على استعمال  
 الاله لثبوت وسبيل القياس في الخواص ايضا ويرك على  
 ان الاصل من الخواص انما هي حقيقة مطلوبة بالاجتهاد  
 ولذا طرح تكليف طلب العينة بالاجتهاد لاف لا حقيقة  
 ولوم بكنهه فبنة راحا لم به تكليفها بطلها **فقول**  
**فصل** في استيفاء الجني ان يدل على انه تعجب  
 الطاعات اجزاء من تافهين معا وفراين به من في الامم  
 مع العود والرجعة فيه لانه بعد ارم وفيه المنزاع وفيه  
 الحجة على من في التوفيق لبعث الامم هل هو مع العود  
 او ان في اخي ولا يصح على من يتوعد في المبادر الى ان قتال  
 هل هو محتمل ام لا وهل هنر الاله سار عوا الى عمنه  
 من ربي وخوله يصار عمن في الجني ان **فوله** **فصل**  
 قوله تعالى لعل يكون للناظر بطلها حجة بعد ارم  
 الا الذين كلفوا منهم الاله قال قوم هذا استثناء ..

كلاء

متصل

متصل والمعنى لا حجة لاصل عليهم الا الحجة التي مضت  
 للذين كلفوا وصالحا الله تعالى حجة ومع بعض هذا من  
 كائنات من كلف وغاله قوم استثناء منقطع والمعنى الا ان  
 الذين كلفوا واذا افلحوا ان استثناء منقطع فهو استثناء  
 من عمن الجني وفراين فوم منهم ابن جوف من هذا  
 وتكلموا لك على حله من هذا اليه وجها وقالوا ان لم يبي  
 استثناء فهو محارزوا ثبته افي وق وقالوا لانه ليس من  
 شطر الا استثناء ان يكون من الجني واهتجوا به لانه  
 وقيل في افي عمن هذا قوله تعالى فبنة عمنها كلف  
 الجفوف الا لا يبيش كان من الجني وبغوله تعالى وما كان  
 لمومن ان يغنه هو هذا الا خطا وبغوله الاله لا يري  
**فوله** **فصل** والى قولوا ان يغنه في سبيل الله  
 احواف الاله فيه دليل على احواف الله تعالى الشهدا بعد  
 موفع للاهولة العفلة لانه قال وما شئنا ان ينظر في واد  
 كان الله يبيهم نعمة الموت لى وفهم فيموزان لم يبي  
 البعار ليعلمهم وفيه دليل على عذاب العمن وعمنه ففلا  
 من يبيهم من المعنى لانه وفراين في المحدث الصبي افراسمة  
 المومن كلف يغلق من يبيهم البجة حتى في حقه الله اسي  
 صبحه بصره يوم يبعثه جفرا استوى المومن غير الشهيد  
 والشهدا في المحدث بجر الموت والبي فبنتها انما هو  
 الموفق والاله ان الله فيهم بصره بصره في الرحا

كم

نمرة











من شعاع الله  
٤

تغني طهارة ما لم يمسور على لونه مجتمعي في العموم واللاية والحركة  
المستقر البصري في أي موضع له وقال إن ذم في فعله أن يجمل  
بليغة الطوائف وإن ذم في بعد حركته فلا يفتح عليه وقوله  
تعالى إن الصبا والهمزة على الراء ليس فيها ولا تستلزم به على  
البداءة بالصيغة والهمزة واللاية والهمزة في الراء  
سوى التفرع اللطيف ولم يعنى، التي العفول في  
مسألة الوصية ولم في والتفريع في المعنى عتقا وما كنتم  
قد راعوا التفريع اللطيف في تارة الراء في أو البسطة  
بالصفا وفراجل من الراء على الراء عليه ولم أنه قال صبي  
عن ج من المعبر وهو من يد الصفا بغير ما براء الله به بغير  
بالصفا بغير ذلك على اعتبار ما بالتفريع اللطيف والهمزة  
يعارضه فعنى، (فم) يعنى التفريع وكذا الله في المعثور  
حقاق الواد لا يفتح الراء وقد ذهب قوم إلى أنها في ضمة  
ولا جيل ليزا اختلجوا في وجوب التي في موضع جازا براء  
بالمهمزة فعل الصفا زاد فتوقلا فملا لفتح به سبعا أو لها  
الموقوف بالصفا وقال عطية في حروفه أنه إذا لم يجز في  
الجاره وفيه نعتا التقى إذا يكون في واحدة باني طوائف  
الغزوم كالمعنى التي هي الراء عليه ولم والطوائف المزلزلة  
في الراء فهو التقى والتفريع المزلزلة لا تستلزم في  
المعنى والمرونة ولا خلاف في عية السعي في المعنى وهو  
الواد في الصفا والهمزة إلا أن من التفرع من كان يسمى

في المسألة

٢٧

في المسألة كلها من الصفا والهمزة فمنهم التي هي في  
القوام والراء من الراء وكان عروقه لا يفتح في الطوائف  
يسعى في بطن المعنى في المعنى وفي عرفت الموحدة في  
الراء من الراء في الراء عليه ولم بين الصفا بغير تصويت فراء  
في بطن الواد يسعى حتى خرج حقه وقال السعي  
بن جبر (الراء) التي لم يفتح بين الصفا والهمزة وقال  
أنه ففتحت بغير الراء من الراء في الراء عليه ولم  
يسعى والعمل عند جمهور العلماء على واية الحروف المتفرعة  
والحروف معبر بها جمع بين الحروف والراء أولى والفتحة  
في الراء المستعمل وفعل أن فعله نظر في كذا أي الراء في الراء  
مع الراء في الراء وهو ضيع بغيرها ففقط ففتحت  
وعطفت الراء وفتحت في الراء فتلوى أو قال يتلوى  
بأنطقت في الراء في الراء وفتحت في الراء في الراء  
فلا جوهرة الصفا في الراء بغيرها ففتحت في الراء في الراء  
الواد في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء  
حتى إذا بلغت الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء  
الفتحة في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء  
عليها في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء  
أنه من فعل الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء  
عبار من الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء  
أن الذين في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء في الراء

الواد

سبع



















فارت من حيوان البهي دون سبب مطعما عليه او بعضه البهي  
 معتزلا بالكلية على انه يوكل وقال ابو حنيفة لا يوكل  
 وروي عن الثوري انه لا يوكل من ذوات الاربعين  
 وما عدا ذلك جلايد ان يذبح وذكي ابن عبد الله بن ابي  
 حنيفة انه لا يوكل منه، من حيوان البهي الا الضفادع والار  
 يوكل الطامعي منه ولا يفتل ان يعمد الكلاب في تحريم العقدة  
 تفتل من العقدة البهي وغيره الا انه قد جله في الاثني الا في  
 وهي قوله اكله كصيد البهي وطعمه وجله في الاماكن  
 بتجليد عقدة حيوان البهي وقد روي عبد الله بن ابي  
 زيد بن اسلم عن ابيه عن ابي محمد قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اكلت لدا مستقرا ودوران فلهما المستقران  
 فلهما المستقران والحيوان والذوات والصيد والطيور وقت  
 روي محمد بن زياد عن ابي حنيفة جليل الجليل عن ابي محمد ان البهي  
 الفتي البهي هو ذكرا والذكور انصب ثنهم بملأ وجعوا  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه وروى عنه  
 عنكم عنه عنه، تطعموه وروى ابن عبد الله بن ابي حنيفة  
 جليل رفته حريش فجمع على حنيفة من ان لا يذبح من يذبح  
 التخصيص حنيفة وروى عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة ومنهم من  
 اعتمر على التخصيص بالحيوان ومنهم من اعتمر على التخصيص  
 بالذوات الا في واليه نسبي فزهد ابن عمر في الموطا فقال  
 ابو الحنفية وبالحكمة الجنب علم اكله في يد الطامع وغيره

الطامع

الطامع  
٥٠

الطامع والكلاب علم ما ذاب في الشرايع في الطامع في  
 الا يستل لال يعمد الخبز على كحوم الكلاب قال وفور  
 تعلق اكله كصيد البهي وطعمه الا انه قد علم اكله  
 التخصيص عموم تحريم العقدة في يد ابو الحنفية في  
 عموم من تعارفا بالتخصيص اكله من الاضحية لا يفتل وجبه  
 قال وهو المستقر به التخصيص بالانجيل فورا علمه  
 الشرايع في حريش حيوان بن سليمان الزرقاني عن تميم  
 بن حنيفة عن ابي حنيفة بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم ان قال في البهي هو الطامع  
 الحنيفة فلهما وسعيد بن يحيى مجهول غير معروف  
 بالتخصيص وقد رفته في حريش يحيى بن سعيد المازني  
 بروا عن ابي حنيفة بن عبد الله بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة  
 صلى الله عليه وسلم وقد رفته في حريش يحيى بن سعيد  
 يوجب اكله في حريش يحيى بن سعيد المازني  
 به وروا في حريش يحيى بن سعيد المازني  
 وقال فيه حريش يحيى بن سعيد المازني  
 الفتي ان بالانجيل في حريش يحيى بن عبد الله بن ابي حنيفة  
 صلى الله عليه وسلم قال قال الفتي البهي او من رفته  
 فكلوه، وروا في حريش يحيى بن سعيد المازني  
 ارضي عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة  
 صلى الله عليه وسلم رفته في حريش يحيى بن سعيد المازني

حريش يحيى بن سعيد المازني  
 حريش يحيى بن سعيد المازني















اختلج به الاشتغال به للاشتغال والاداء لم يعلم في ذلك  
 واجازة اللب والبر الملبس مشوق وطوبى واربع وقال ارسى  
 وجب اذا غلبت على الامانة جازيعة والاشتغال بالاشتغال  
 الترفيق والاشتغال في ذلك وقال ارسى مائة وقال ارسى  
 انوارها قطع منها عمل الابدان ثم والادع والوكران جيلهم يوم  
 فهو حلال اخذ منه حصة او مائة وعلى هذا الجي سب  
 الجوارب فيما قطع من اللزوق وفردى ابي حنيفة انه كل من  
 على نحو قوله ارسى انوارها قطع من اللزوق فلو قال ارسى  
 مثل الذي اخذ منه مائة وانه ثلثه المائة فلو ارسى  
 كل مائة واربعة لانه ثلثه المائة يقول تعالى فان من يبيح  
 العظام وهي رميم قل يحسب الذي اشتغل اول في ذلك  
 على ان يقطع رومها لاف المائة المائة لا يكون الا بعد كل  
 ثم مائة واربعة ابي حنيفة انه ليس بمائة انه لا ثلثه المائة  
 فيعارفه فيكون مائة وتكون قوله تعالى فان من يبيح  
 العظام وهي رميم على انه اراد العظام العظام ويقتل  
 هذا من لحن الخطأ ولا معنى للاعتبار بالمائة في العظم  
 لانه لا يفرق بين المائة واربعة مع الفحى الى الاشتغال  
 بالمائة فلا يجوز ان يكون هو مقصود الامة من الادب  
 في الاشتغال بالمائة وهو كل من يبيع كل شيء من الاشياء  
 بدينار او بدينارين او بدينارين او بدينارين او بدينارين  
 قال ارسى واشتغل بالاشتغال والاشتغال بالاشتغال

ارسى ان افعل ما  
 ٢

وقال

وذهب الاشتغال في ارسى قوله ومضى الى ان في خمسة  
 وقال ارسى على طائفة الاشتغال الخمسة وقال ارسى حنيفة  
 والاشتغال في ارسى قوله الاشتغال الخمسة والاشتغال في  
 الاشتغال في ارسى قوله اشتغال خمسين ارسى طائفة وقال ارسى  
 خمسة وقال ارسى الخلال في هذا قوله تعالى مائة مائة  
 على حور ارسى الى الابد او الى حور المائة على الاطلاق او الى  
 بعضها على حسب كل واحد من الطوائف الواردة في  
 الشريعة وقال ارسى بعضهم طائفة منهم يقولون في  
 ولو باربع واشتغال ارسى في قوله تعالى مائة مائة  
 في خمسة المائة وعشرين قال ارسى الحنفى واقتضى ارسى طائفة  
 الامة في اشتغال ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال  
 على طائفة في ارسى فان لم يدع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 مائة ارسى ارسى في اشتغال ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال  
 ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال  
 اللامع واشتغال ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال ارسى في خمسة  
 اليهود مائة مائة عليهم القميص جيل عوساوا ارسى في خمسة  
 مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال  
 على الاطلاق ارسى في خمسة في خمسة ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال  
 مائة مائة عليهم القميص جيل عوساوا ارسى في خمسة  
 مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال  
 على الاطلاق ارسى في خمسة في خمسة ارسى في خمسة وروى فيه في اشتغال  
 مائة مائة عليهم القميص جيل عوساوا ارسى في خمسة















واختلاف في العرف قد يكون في عبارات **فوق** تعالى وينظرون  
 ما أم الله به أن يكون اختلافا فيه بفعل إرادة الوجود وقيل  
 أراد الوجود والعبادة واغتراف الشيء أي والذوق أنه تحمل الآية على كل  
 ما جاز به الشيء المادي بطلته كماله الجسم والقول بعبادة يدخل  
 فيها الاستغناء ونحو ذلك وفيه اختلاف بين من دخل في عبادة ونحوه  
 كصوم يصوم وصلاة ونحوه المأكل له أن يقطع ذلك المأكل **فوق**  
 وقيل **فقط** ويعبرون في الأرض وجوه العبادة  
 لا تتغير وفيه معنى في الشيء بعبادة فلا يصح بعبادة  
 ويؤخر من هذا الآية أن من نفعه عمل الوقطع ما أم الله به  
 أن يوصل أو يصعد في الأرض أنه منطلق عليه اسم العسك  
 والله الخروج من الشيء بعبادته مستغنى الآية أنه من جفت  
 من فشي هذا وصفت العبادة إذا لم تجت من غير هذا كذا هو  
 في الآية وهو في الشيء الخروج من العبادة أمالي غير ما إلى  
 معصيان **فوق** تعالى هو الذي خلق لكم في الأرض جميعا  
 ثم استوى إلى المصالح الآية قوله تعالى لكم فعل وفعلين  
 ويرد عليه ما قدم من ذكر العبد وفعل معنى قوله لكم إلهية  
 المصالح وتخليكم عنى قال يقتضيه هذا يدل على العبادة المصالح  
 في الأصل المأثور به دليل الخلق وقال ابن عطية في تفسيره  
 هذا قول من يقول أن المصالح قبل رداء الشيء على العبادة  
 ثم سلف الأقوال الثلاثة في ذلك فعل معنى العبادة  
 أو الخلق أو الوفاء وسواء في ذلك أن لا يختلجوا التخليق إلى

الرجحة

النهي

في

في ذلك الاختلاف إجماع في جميع ما حكم به العقل قبل أن  
 يجرى السمع والحنج بالآية على قول الأديرة وتم لأن الآية  
 تضمنت هي الشيء وإن كان ذلك على الأديرة والسمع  
 الأديرة العقل وتبقى مسئلة نافية بعد الاستدلال المستوفى  
 عنهما في الشيء وهي التعليم في معنى حكم والادعاء محمول  
 على الأديرة بهذا الدليل العلم لم يبق مرفوضا على دليل  
 ينصه في معنى الغالب أبو عبد الوهاب عن كون عبادة في  
 منزلة في العلم به أن الشيء قد فران الاستدلال في الأصل على  
 الأديرة إلا ما استثنى الدليل وقد قال بهذا المذاهب  
 رجال من أهل العلم والحق العمل على خلافه وأنه لا ينعى  
 حكم الشيء المأثور دليل ينقض أو يثبت نوعه وجازية هذا لا خلاف  
 أنه إذا وقع الاختلاف في حكم في الشيء فعل هو على الخفي  
 أو على الأديرة حكم فيه هذا ولا بد من الأدلة لأن  
 الشيء قد ورد بزم إليه عبارة كالعقل عند الغالب  
 بالأديرة وهذا لا يسووا يقولون إلا ما قيل به العقل  
 على الأديرة وكما أن السمع أصل جميعه شيء يستغنى  
 السمع صريح ما عرف معنى في جميع كذا الأصل تحليله  
 بالشيء كذا في العقل والحنجوا بنوكم تعالى قد من غير رتبة  
 الله الخلق لعباده وعبادته فلا يلزم مما أورد في محمل  
 الآية ونحوه سلف القول فالله تعالى في أم ما عرف الله  
 وما استغنى عنه فهو على غير غيره وقد ذكر في غير الوهاب

ص







وفيل

في الغداوه بها ولا خلاف انه اذا اذغ في بطنه ان  
ثم معها بها وقد اختلف اذا اوجر المنة وطهر الفم  
فيعمل المنة اولى بالطهر اولى وقيل فيهم وكذا المنة  
بارة او جرد المنة ولم (الظهور قد صار) فجمع فبما هي المنة  
ان المنة تعني المنة نه في هذه الاحوال وتوقف قوله  
عالم وقال الشايعي لم الضد اولى وان لم يجر معتبر  
ووجر طهر رجل وتوقف على فقالوا انه يترك منه فبما  
على اذغ المنة والدم ولم الخنزير في واختلف هذا في  
لم كذا على قوله في المنة وعلم هذا الاضطرار الى  
الدم المنة والدم ولم الخنزير في سواء بخلاف الدلائل على  
نفسه قال الشايعي اومر خلاصه في نفسه بانه كان  
مخوفا لحواله وعلم من المنة وعلم لا فكله وجهه في المنة  
فمختلفة **فصل في** بابها المنة اجنوا كتب  
عليه الفصل في الفعلي التي بانهم الالة فعلى قوله تعالى  
كتب في ثروتي كتب اخبار عن ما كتب في اللوح المحفوظ  
وتسبق به الفصل ومعنى في ثروتي الفصل وجوب تعبير  
على الخاتم اذا طلبه ولي المقتول وجوب افضله الفائد  
الى ذالم وجوب افضله اولى المنة وان لا تقدر في ثلثه  
الى منتهى كما كانت العرب تشعرون وتقتل بغيرها فيهم  
من القبيلة وليس معنى ابي فرجة انه لازم للقبور نسوا  
لان العبد جاز في يد تغلق به ليد فوك فوك في مزاويه

منه

منه الالة بهذه الالة معرفة ان الفصل هو الغاية معرفة  
المشاهدة واهل هذه اللعنة في اللغة من جهة الارش  
ومنه فوك فوك فيهم وقول الشايعي  
كان لها لاله لاله لاله على ارفه وان تمزنا فقلت  
فلم كان الفائد يقع اثر في القتل وتصلح فمسلكت  
مبه فمبه فصله وهو فصله فاصف فاصف فاصف فاصف  
من اثنين وعشر اختلف في سبب هذه الالة فقال الشايعي  
ان العبيد كان احد العبيد منهم اذا قتل منهم فبما فقتلوا به  
هم اواذ اقتلوا منهم اواذ فقتلوا بها فبما فقتلوا الالة في  
الالة لعله تعالى بالتسوية ويذهب امر الجاهلية وخيل  
ان خوفا فقتلوا فقتلوا المنة ثم قال بعضهم فقتل بعضهم  
امر اراهم في الالة وقيل ان يسطر من الاله وفعل من غيرهم  
تفادلتا فقتلوا فقتلوا من حيا ولا رجلا لا وفعله وبغيره  
فما في ركون الله مع الله عليه وسلم ان يرضى بينهم وبما حكم  
بعضهم ببعض في استوار الاله اربا الاعرار والنفس بالنفس  
والعبد بالعبد واختلف غير الغول بهذا الالة فقل هي  
محكمة او منصوخة للاختلاف في مقتضاها منهم من قال  
وروي ذالم من اني عباد الله ان الالة في مقتضى الاله فقتل  
الى جلد بالهم لاله والاله لاله بالي جلد ولا يدخل صف على  
صف وان ذالم الى مقتضى واختلف الذي ابيسون  
الى فراجعي الفرائض والمقتضى وقال ابن عباس وغيره

بما روى

انها منصوخة







之

الغزاة، انه في  
منه افعور، عذراء الفيلة  
كسرا او اماء وان مثل كسر  
ونزلوا و صعد  
لم يلبث للبضا  
حرام ان الفيلة الغزوة

جہانگیر

[illegible]















المقتل في ذلك كله وكذا في قوله تعالى من اعترى عليه ما عتروا  
 عليه فمقتل ما اعترى عليه وفرد جرحه في الحركات ان فهو ديا فخر  
 راعا في مقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم راعا في مقتل  
 واختلاف في المستحق بقتل العهر فبيل العود والنجى الربة  
 الا بلان في رضى وجيل النجى في العود والربة وعن فالداهية  
 رواه عن وعن العتق في قولك قال ابو الحسن قوله تعالى  
 كذب عليه الغصاة في القتلى وقوله وكفى عليهم فيها ان  
 النجى بالنعير وموله ثقل ومعنى فقتل فقتلوه في الآية المارة  
 كله ذلك الا في قوله تعالى في الاخر وحوانه يقتل العود  
 في العود لانه تعالى قال النجى بالنعير وان كفى في الواجب  
 اخر الامر في الجوزان يقال ان الغصاة واجب في القول المطلق  
 به الواجب اخر الامر في قتاله اذا قيد في الواجب في الحث بالهني  
 في الجوزان يقال لانه العتق او التمسوة او الاطعام به تقول  
 اخر قتله المثل للابعضه فاذا كان كذا في الظاهر واجبا في القتل  
 وجب العود في النصوص وروي عن ابن عباس قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قتل في غيبته او قتل في غيبته فليكن  
 لو يسيو او يعطى بغيره فقتل فقتلوه من قتل فقتلوه كذا  
 من حال بغيره وبغيره بغيره العتق والقتل والقتل والقتل  
 ولو كان الواجب اخر الامر في القتلى في العود لانه غير جاز ان  
 يكون له اخر فببعض في بعض في العتق والقتل بالقتل  
 اخر امره في الاخر في القول في قوله تعالى من اعترى عليه ما عتروا

احسن

احسن لشيء محتمل معاني اخرها ان وليت المعتوه اذا اعظم شيئا  
 من المال فليقبله وليتبعه بالمعروف واليقين الغاية اليقين  
 بالاعتناء بغيره تعالى الى اخرها لانه اعظم شيئا من المعتوه  
 واحسن لانه يتبعه بغيره ورثة كذا قال عفي عن الغصاة في سورة  
 المائدة من تصرفه في جرحه كذا قال له بغيره الى العود والنعير  
 وكذا في قوله تعالى في قوله لانه في قوله الربة اذا يزلها الجاني  
 لانه بربا في عفو الجاني باعطاء الربة في التولي بالاعتناء  
 واما الجاني بالاداء بالاعتناء والعفو في قوله التاويل يعني  
 العفو والعفو له قال الله تعالى من اعترى عليه ما عتروا  
 من امره في خلافه وفلان عليه السلام اول الوقت رضوان الله  
 ورضي عفو الله يعني تسميته الله بغيره في قوله في الربة  
 في ربه التولي واللق في ربه العتق ونسب في الربة والافوة  
 في قوله العتق المسمى وتكمل في اللفظ في قوله التاويل  
 المقتول في قوله لانه من قبل رضى المقتول في قوله العتق  
 اخوة في ربه وانشاء قال ابو الحسن وهذا التاويل في قوله الظاهر  
 من وجهين اخرهما ان العفو عن الغصاة يعني العفو عنه  
 من مستحقه بغيره في قوله والثاني ان الرضى في له يجب ان يكون  
 في رضى الغصاة لانه الذي تقدم ذكره في قوله كفى عليه والولي  
 في قوله كفى عليه في قوله الرضى في قوله العتق عفا له  
 في قوله كفا في قوله العتق في قوله الرضى في قوله العتق  
 في قوله كفا في قوله العتق في قوله الرضى في قوله العتق

عليه

ان

77  
 الآية قوله تعالى من  
 كفى له من اخيه شيئا  
 الآية تحتها



يعني عبي له من ارضه شفع، قال ابن عمار بن العيص ان تغيب  
 الدية في الهبة وعلى هذا ان يفتح بالمعروف وعلى هذا ان  
 يودي في كل ما مضى في الهبة فبما في رايكم ورحمة من كان كتب  
 على من كان قبله من ائمة بني امية ديرة الجاهلية عزاء انهم قد بعث  
 منبوه الدية فريض ابن عمار ان الدية في كل ما مضى من كان  
 على يمين ابي ربيعة من حق منبوه الدية وعلامة للمولى قبول  
 الدية اذا ابدلت الغاتيل فجميعا من ائمة تغيب وانقضت  
 من هذا المعنى ان الذي قد له تغيب انه كتب لم يعني به انه  
 كتب على وجه لا يمكن ان يسفله به حتى من كتب له غنك فلا كان  
 على يمين ابي ربيعة بل يجوز ان يسفله به برقي من كتب له جارة  
 جاز ان يسفله به رغبة ان يسفله من جهة من عليه الغنك  
 بما قال وتبين به العار في معنى كشي يله في المعنى الاول  
 انما المصنف من غار ربي والمعنى الثالث ما روي عن الشعبي من  
 انما في رايكم في جيتي من رايكم في تغيبوا فغيبوا في هذا  
 وهذا له فغيبوا اهل الجيتي لانهم حتى تغيبوا بالهبة  
 الى جله وبالي جله انما يظن انهم رايكم في رايكم في رايكم  
 عليه من غيبوا الغنك بواي سراجه صاموا على الرطاب  
 وتغيبوا فيها ومثل لبعضهم على وجه شفع، قال الشعبي  
 ابن حسين (روى في الحديث) يعني قوله في عبي له من ارضه شفع  
 اي من مطلق له على ارضه شفع، فبما في رايكم في رايكم في رايكم  
 في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم

لعمري

من

ومنه قوله تغيب ثم بدلت مكان السبعة الخمسة حتى  
 عمو اي كثر واو قال ارضه عليه السبعة رايكم في رايكم في رايكم  
 الى اربع شقوق على رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 في العطل بزيادة اية والى جله والى رايكم في رايكم في رايكم  
 له في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 الثالث وكان الدية من رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 الاول في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 ولى الدم عن رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 المتغيب من رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 له غنك من رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 به الغنك ويحصى في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 الدخ نحو الغنك ويظهر ان يكون في رايكم في رايكم في رايكم  
 نحو الدم الذي في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 ابن عمار ايضا والعقوبة في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 الغنك ولى الغنك في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 السبعة قال الغنك في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 فبما في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 عن الدم لعمري انما كان على رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 له لو كان في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 بتركة الغنك في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم  
 من عمو فغلبوا الغنك في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم في رايكم











رضي الله عنه ان رجلا قتل عبدا مجلدا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ونفعا ونفعا فقتله وجردهم ولم يفر لانه اتهم حرة الله  
 فقتل وصح فقه الله في ما اذا اصبحت من الاربعة يعني حق الله  
 قتل كذا اني وقوله قتل ما ابتاع بالعبودية واداء الله بانه سكر  
 المعنى وابتاع لابي ابتاع او الى ابتاع ونحوه لانه قال ابو حنيفة  
 بسبب التواضع كقول قتل ما ابتاع بالعبودية او قتل بغير ضمان  
 واقال المذروب بياض منصوصا كقوله قتل بغير ابي قاتل وقوله  
 روي ما ابتاع بالعبودية ويزال الذي ذكره كذا من غير ما تقتضيه  
 العربية وفرض الله في هذه الآية على مفسر الا يقتل وعصى  
 الغضا وقوله ذال لم يقتل من ربه ورحمة الله الى ما كانت  
 عليه بنوا السراة من الغضا من غلة وفرد في بعضهم هذا  
 الضام والمنصوص وقوله قتل من المقتول بعد ذلك عزاب  
 اليه الا غنما من المقتول بعد العبودية والدية واما  
 في العدا بانه لا يبيع ما هو جفاه فالا وعنه هو عزاب الاخرى  
 واما حكمه في الدنيا فقتل ابتداء او ليلا بانه لا يبيع راقا قتل  
 ولا تقتلوا وان قتلوا وهو عفو او قال عزابه ان يقتل البسطة  
 ولا يلقن المالك الويت من العبد وهو قوله قتلته وكرهه والسر  
 وروي عن مالك بن ابي نضر عن ابي ثعلبة مروي ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لا ابيع من رجل قتل بعد اخذ الدية وبيع من  
 يبيع من ابن مسلم وقال بعضهم عزابه ان يبيد الدية ويبقى  
 الله الى عزاب الاخرى قال محمد بن عبد الله في احواء الى الاول يصنع

نسا. را

محمد طراي

بيع ما راى بعد العبودية وقوله **فقتل** في البيع والقطار  
 حيلة ياولي الالباب معتلة ان القطر اذ ابيع ازيد من الباطن  
 عن القتل ونحوه قول العرب القتل **فقتل** لقتل وروي ابي  
 وابي وخراتق في الحكمة في شرح القطر وادانة الغرض  
 منه وخداولي الالباب مع وجود المعنى في غيرهم لانه  
 المشيعون يبيع به كما قاله انما انت مفترقة فيقتل مع قوله  
 فذبح في ذبيح عزاب فخرية وقال قولي للمتعين مع قوله  
 في موضع اخر قولي للناشر وقال في قتلته مع فالت ربي  
 اعود بالي فلاق منه ان كذا قتل وقوله اختلجوا به الفصل  
 هل يكون كرامة للقاتل ام لا فترى ان العلم يذهب الى ذال  
 لقوله عليه السلام لا يجوز الجور ولا يبيع من يبيع الى ان  
 ذال لا يكون كرامة لانه القتل الظلم لا ينعف عنه في  
 الغضا واما في منعة الملاح للقاتل النافعة عن القتل  
 وهو معنى قوله والبيع في الغضا **فقتل** في  
 كتب عليا اذ عفا عنهم التواضع لانه في هذه الآية  
 اختلجوا به افر من قوم الى انها منصوصة كل ما وذا  
 قوم الى انها محكمة كذا وذا قوم الى ان بعضها منصوصة  
 وبعضها في كذا والذات لبيوا الى انها كذا منصوصة  
 اختلجوا به معناها فز لبيوا قوم الى انها في كذا  
 في القاتل لانه ما هو في قوم الى ان لا يبيع على ان الوصية  
 ثم في ثلث يجوزوا النافعة لهما وخراتق في لانه لا يبيع الا

من الذليل  
 في البيع  
 واختلجوا به  
 فاختلجوا به  
 فاختلجوا به



فيعتبر بعينه موت النجس عليه السلام جازي في نفسه لا يوجب ولا حكمي  
 هو اراء عن عيني في ايمان وتوفيقه ضعيف لا كذا نقول قد يتغير  
 مع قول الجمهور عن نفي جازي هذا الغرض لا يوجب النجس به بوجه  
 وقد يتغير عن انفراد الى غيره عن النجس . هي لثمة عليه مع بهما اذا  
 هي مستند الى الحنفي جاز النجس به والناظر في قولنا انما النجس الى  
 وضع الاجزاء مع مفارقة والاجزاء هي نكرة المصلحة في ان الوصية  
 نهي في لا يجوز وفيه ان يمان لم يمان من الاختلاف الى الحنفي عن النجس .  
 عليه السلام لا كنه در شرعي الاجزاء انقطاع به وقد جاز في  
 الحرف في الصحيح ما يدل عليه وتوفيق النجس عليه السلام انما  
 النبي اليه باطلا . علم انفت وهو لا يوصى به ذهاب فوج الى ان  
 النجس في ليل السنة وفيه قول عليه السلام لا وصية لوارث  
 وتوفيق اربعة اهل العلم وصحي ابو الجرح عن مالك انه قال .  
 نصحت الوصية للوالدين فانما في قول الرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا وصية لوارث ونصحت الوصية للابن يعني اية الوارثين وحرزا  
 القول عني في من اوجه اربعة انه ليس في النجس اهل له  
 منعطع والثاني انه عني اربعة ولا يجوز نصية انفي ان نجبر الاهداء  
 مع قول الجمهور وارجح من ارجاز هذا المبدأ لا يمتنع من قولنا انما  
 في الاصول بان يقرأ الى مضمون يجوز ان ينسخ بمثلد وضيع  
 نقرا القول فيمن في كتب الاصول وقد قيل ان الاجزاء منعطع مع  
 قلنا هذا الحنفي بالقبول ومثله في الجمهور ان ينسخ به الكتاب  
 والثالث انه وان تواتر بعض النسخ للمنفعة به في ذلك المقتد

بالمأضي

انما هي مسنة لما نصحت وفروجه هذا القول عن الصادق ع  
 وقد يفتي في الاصول ضعف هذا القول بان الصحيح هو ان ينسخ الله ان  
 بالسنة المتواترة في نفسه في اني ان النجس لا يوجب في جسي  
 صورة الضل . واذا هي الغشمة او لولا النجس في التقاضي المنة ولولا  
 قول ضعيف لانه لا يقرأ في ليل النجس وقد ذهب فوج الى ان النجس  
 ليل اية الوارث وهو قول مالك في الموطأ وخرافتي في يارثه  
 ليس في النجس نفاذ ولا في اهل في معرفة المنعقد منهما  
 من المتأخر فالواجب الملا في ان ينجح الوصية والى انما  
 وانما في النجس . بما ضامه والله تعالى اعلم جعل الله انما  
 عبر الوصية على قطع ان لا يقرأ في الوصية ثم يعطي اليه ان  
 يعرف او فرقا في النجس في يمان الى مسألة محتمل ان تكون به  
 الوارث ناصحة للوصية وكما ان تكون ناصحة معارف قال  
 نقرا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وصية لوارث استلزاما  
 به وان كان حديثا منعطعا على انما الوارث ناصحة للوصية  
 للوالدين والافريقي ووجه هذا القول ان الله تعالى جعل الوصية  
 واجبة ليل فركل في معنى جفه من قال الحق بغير موفه وكان  
 انما في الحق للوارث من حاله فيكون الوارث فيكون الموصل  
 في يمان لبعضهم على بعض وعلم الله تعالى ذاك في الله عني  
 كل في من صفة ليل الوارث ولز الكافان النجس عليه السلام  
 في الحرف ان الله تعالى في تلك فصح مواريثك الى حرك  
 في ب الحرف اني ان قال لا وصية لوارث في ان يمان ان فاقدا

استلزاما



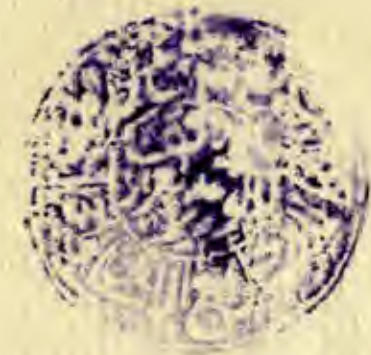
ففهم الوصية فليعلم من اجمع بينهم او اهل الذابون الى ان الالة  
 عرفت من غيري ثا ومن الاله ثا فقالوا ان الالة منسوخة في حق  
 الوارثين جملته واحايي حق من ليس بوارثا ما فاني في هذه الوجوه  
 وبقيت الوصية في حق نزيل وذي المهر وذي المهر ابن عمار وغيره  
 انها منسوخة بانه الوارث بلا وصية ولا حصة لغيري ولا بعد  
 في يدون والاشاعل ان الوصية للورثة فتسقط جملته وتسقط  
 وهو بهاء في حق غير الورثة وذا الذابون الوارث لانا بقى  
 من له حق في المال وليس له غيري ومن لا حق له واجبه بغير  
 الوصية في حق غير الورث وقال في بيع ابن خنيس وغيره في الوصية  
 وقال عمر بن الخطاب في البيع في حق غيري في بيعه في حق غيري  
 اني ولدي وقرانه ولو لا اهلهم بعضهم اوني بيع في حق غيري  
 ونحو هذا صنع ابن عمر رضي الله عنه وقد اختلف في الوصية  
 للوارث اذا اجازها لغير الورثة هل يجوز ذلك لا يجب  
 ان يذهب الى ان يجوز ذلك في الوصية لهم فلا حصة بسبب غيرهم  
 من الورثة باذ استواء حق وقال جماعة من الفقهاء يجوز وان  
 اجازوا وهو المصوب المحرر في الوصية لوارث الا على سبيل الاستعانة  
 بالمتفقين في الاستعانة الى الممازاة وهذا اذا اجاز الوارث  
 ما زاد على الثلث واهل الخيرة ليسوا الى ان بعضها منسوخ وبعضها  
 في حق الوارثين من الالة في حق الوصية للوارثين الوارثين وبقي  
 في حق الوصية للغير من الاله في حق محكم غير منسوخ وبقي  
 في حق النكول بيان الالة الوصية عرفة في حق من الاله ثا واليه

رأيت

من

عازها

عازها فاهم في حق في حق يكون هذا ففهموا والجواب عن هذا  
 ما عرفت في حق الوصية من غيري ثا فقالوا ان الالة منسوخة في حق  
 الوارثين جملته واحايي حق من ليس بوارثا ما فاني في هذه الوجوه  
 وبقيت الوصية في حق نزيل وذي المهر وذي المهر ابن عمار وغيره  
 انها منسوخة بانه الوارث بلا وصية ولا حصة لغيري ولا بعد  
 في يدون والاشاعل ان الوصية للورثة فتسقط جملته وتسقط  
 وهو بهاء في حق غير الورثة وذا الذابون الوارث لانا بقى  
 من له حق في المال وليس له غيري ومن لا حق له واجبه بغير  
 الوصية في حق غير الورث وقال في بيع ابن خنيس وغيره في الوصية  
 وقال عمر بن الخطاب في البيع في حق غيري في بيعه في حق غيري  
 اني ولدي وقرانه ولو لا اهلهم بعضهم اوني بيع في حق غيري  
 ونحو هذا صنع ابن عمر رضي الله عنه وقد اختلف في الوصية  
 للوارث اذا اجازها لغير الورثة هل يجوز ذلك لا يجب  
 ان يذهب الى ان يجوز ذلك في الوصية لهم فلا حصة بسبب غيرهم  
 من الورثة باذ استواء حق وقال جماعة من الفقهاء يجوز وان  
 اجازوا وهو المصوب المحرر في الوصية لوارث الا على سبيل الاستعانة  
 بالمتفقين في الاستعانة الى الممازاة وهذا اذا اجاز الوارث  
 ما زاد على الثلث واهل الخيرة ليسوا الى ان بعضها منسوخ وبعضها  
 في حق الوارثين من الالة في حق الوصية للوارثين الوارثين وبقي  
 في حق الوصية للغير من الاله في حق محكم غير منسوخ وبقي  
 في حق النكول بيان الالة الوصية عرفة في حق من الاله ثا واليه



عازها







ينظم في ذلك ما عني، والحجة عليه لا موق تقني بل بدلية بعد ما سمع  
 بالانية وهذا من اعظم الخدع ومن هذا اذا اوصى الى عنت بفتح، وبالوصية  
 بصيغة فلا جلا لابي شيعية والفترا جعي لغو تقني من بدلية بعد  
 ما سمع الانية من الفترا جوي الوصية للفترا جعي او خطا جعي  
 المزبنا انما تيمم وذكر الشافعي انما للانية والاعمال المزمعة  
 بقوله تقني من بدلية بعد ما سمع الانية وقوله من غير تقني جدي  
 اختلافي في معنى الخوف عند جعله هو على بانية بمعنى غشوي  
 وانما التقني من غشوي ان جيب الوصية ونظم من ان الورثة  
 من غيرا وهو ان لا يوصى انما او عن غيرهم وهو التبع دون ان  
 هو على في ذلك وزجر عنه واما في بدلية ما بين وبين ورثة  
 وهاهنا الورثة في ذاتهم فلا انهم عليه وهو قول مجاهد وقال  
 ابي عيسى وفقدادة والي في المعنى من فاجاب ابي علم وراي واني  
 علم عليه بعد موت الوصي ان الوصية غراب وجيب وتعتبر  
 اذا لانية بعد ورثته فاصح ما وقع بين الورثة من الاطراف والاشراف  
 بل انهم عليه لا لا ينفقوا في الميراث المذكور فيه وان كان مع جله  
 بقوله ما وقع اياهنا فقرة الانية ان في الوصية والماط والوارث  
 وكل من وجب من مورثي الوصية من جهة الميراث او العمل  
 رد بها الى الميراث بل في الداعي ان قوله بعد ما سمع خاص في  
 الوصية العادة لانه في الوقايع وفي الدلالة على ما اذا جاز  
 الى ابي والاعمال في ان التقني وجبه التي غشوية في الغول فيهم  
 في وجه التخلل مع ما جبه من زبدية او غشوي من الحق في

ما يكون في بي اقيم ويؤخذ من الانية ايضا انه اذا اوصى بالكره من  
 التلث ان الوصية لا تقبل كلها وانما يقبل منها ما زاد على الثلث  
 لقوله تقني من طرف من موص جعبا او انما يراعى فيه تقني  
 في يقبل الوصية في بدلية بالجور فيها ويجعل فيها الوصية الاصلاح  
 فلا جلا في قول الميراث يقبل جميعها **فتولى** كذا في كتاب علي في  
 الصلح كما كتب الى الذي من قبل في الانية اختلافي في قوله كتب  
 علي في الصلح قد علم الميراث او العار ورتب بعضهم الى انه يحمل  
 لاني التقني بعد بفتح وذا لب بعضهم الى انه على لذة النجوم  
 الاصل والاني الشرح قد عطفه بل في الميراث مخصوص في الاختلاف  
 مخصوص في او فوات مخصوص على وجه مخصوص وركب كل من  
 في لانية قوله تقني كذا في كتاب علي الذي من قبل في قنينة في  
 بمقتضى ان في بدلية صفة الصلح في الاختلاف من الاكل بعد النجوم  
 وتحت ان في اداء العدا في صلح بينهم وتحت ان في اداء العدا  
 والوقت في منهم ومظان وتحت ان في بدلية جميع ذلك  
 وتحت ان في بدلية تعيين الصلح فلهذا ولم يمت في امر الاختلاف  
 فيو يعكس يحمل وقد تجاز به احد التعيين فقرة الاختلاف  
 في رتب كل من في منهم الى فلهذا لا يمت في هذا ولذا لم يمت  
 اختلافي في معنى الوصية في الانية هل هو مقسوخ او في  
 في رتب يعصم الى انه مقسوخ وذا لب بعضهم الى انه محلي  
 والاني في رتب الى انه مقسوخ فالوا انما كتب في من كان  
 قبل ان من رتب بعد التقني في وقيل من في العتمة في ذلك

من الجمل



يغرب الغنم بفتح جوفه ولبنة حتى تحصى ثم كتب على يده الى  
 بنو الامة واقتلوا اهل الذنوب من قبلنا من اهل  
 اهل القبور وفضل الفاضل كلهم وفضل القطارى كتب عليهم  
 نكاحهم ومفارقهم في الدار الاولى والى النصارى بعد الصوم  
 حتى نزل عليهم في الشغل فلم يراوا ذلك اجتمعوا وقاتلوا  
 في يوم عشرين من يوم الاثنين بدار ضيق ما يجملوا جوارحهم فمضى  
 يومه فلم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 اعدوا لي ليلة الضحك الى بيت الامة بسبب عجزهم عن الله عظمه  
 او فسر في جوفه والذنوب في راسهم الى راسهم واقتلوا اهل  
 ذلهم بعضهم الى ان لم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 كما كتب على الذنوب من قبلنا قالوا الا ان الذنوب من قبلنا عتروا  
 وراوا ما به واقتلوا اهل بيت تقيهم فقالوا القسري  
 جوفه على القطارى ومطمان كما جوفه على جوفه لانهم اختلفوا  
 في يركبهم يوم جوفه وولده وولده في راسهم في راسهم في راسهم  
 بقوله فمضى يومه جوفه على جوفه في راسهم في راسهم في راسهم  
 الشغل وفي هذه الدار حتى نزلوا في بقوله والى النصارى  
 اهل بيتهم والى النصارى وفضل الفاضل كلهم وفضل القطارى كتب عليهم  
 نكاحهم ومفارقهم في الدار الاولى والى النصارى بعد الصوم  
 حتى نزل عليهم في الشغل فلم يراوا ذلك اجتمعوا وقاتلوا  
 في يوم عشرين من يوم الاثنين بدار ضيق ما يجملوا جوارحهم فمضى  
 يومه فلم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 اعدوا لي ليلة الضحك الى بيت الامة بسبب عجزهم عن الله عظمه  
 او فسر في جوفه والذنوب في راسهم الى راسهم واقتلوا اهل  
 ذلهم بعضهم الى ان لم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 كما كتب على الذنوب من قبلنا قالوا الا ان الذنوب من قبلنا عتروا  
 وراوا ما به واقتلوا اهل بيت تقيهم فقالوا القسري

اقتلوا

اقتلوا الصغار من ذنوبهم والى النصارى روى عنك عن معناه  
 من جوفه وعظا وغيرهما وذليل بعضهم الى ان معناه كما كتبت  
 على الذنوب من قبلنا (نكاحهم ومفارقهم) وذليل فوج الى ان يركب  
 الامة ذنوبهم واقتلوا اهل بيتهم فمضى يومه فلم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 اعدوا لي ليلة الضحك الى بيت الامة بسبب عجزهم عن الله عظمه  
 او فسر في جوفه والذنوب في راسهم الى راسهم واقتلوا اهل  
 ذلهم بعضهم الى ان لم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 كما كتب على الذنوب من قبلنا قالوا الا ان الذنوب من قبلنا عتروا  
 وراوا ما به واقتلوا اهل بيت تقيهم فقالوا القسري  
 جوفه على القطارى ومطمان كما جوفه على جوفه لانهم اختلفوا  
 في يركبهم يوم جوفه وولده وولده في راسهم في راسهم في راسهم  
 بقوله فمضى يومه جوفه على جوفه في راسهم في راسهم في راسهم  
 الشغل وفي هذه الدار حتى نزلوا في بقوله والى النصارى  
 اهل بيتهم والى النصارى وفضل الفاضل كلهم وفضل القطارى كتب عليهم  
 نكاحهم ومفارقهم في الدار الاولى والى النصارى بعد الصوم  
 حتى نزل عليهم في الشغل فلم يراوا ذلك اجتمعوا وقاتلوا  
 في يوم عشرين من يوم الاثنين بدار ضيق ما يجملوا جوارحهم فمضى  
 يومه فلم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 اعدوا لي ليلة الضحك الى بيت الامة بسبب عجزهم عن الله عظمه  
 او فسر في جوفه والذنوب في راسهم الى راسهم واقتلوا اهل  
 ذلهم بعضهم الى ان لم يزلوا يمشون في هذه الدار حتى نزلوا في بقوله  
 كما كتب على الذنوب من قبلنا قالوا الا ان الذنوب من قبلنا عتروا  
 وراوا ما به واقتلوا اهل بيت تقيهم فقالوا القسري











نعم

ان ماحی

محبہ

وَأَمَّا يَدْرِكَ الْعَمَمَ

عمران بن قیس بن مضر بن کنانہ بن خضیمہ بن  
مضر بن کنانہ بن خضیمہ بن مضر بن کنانہ بن خضیمہ بن  
مضر بن کنانہ بن خضیمہ بن مضر بن کنانہ بن خضیمہ بن  
مضر بن کنانہ بن خضیمہ بن مضر بن کنانہ بن خضیمہ بن











على ان الصوم يعرف عنه بلامنظا . عليه لقوله عليه السلام في  
لا يكلف الله نفسا الا وسعها فما من رزق يعطى احدكم الا ان لا يطعم  
نفسه وراعيه وانما هو مستحب ~~ويعطى له~~ واولا انه مضطرب بعز  
موجود جلي يلزمه اطعام كالمي به والاعطى وذهب بعضهم  
الى وجوب الاطعام عليه وهو رزق ابى عن جنة والشايق  
والثوري والاوزاعي واليه يذهب من في كماله لا يملكه  
وانما التفتت في رطل تحت ثوبهم وعلى ما لم يذال الى اوقات  
الا ان رواية الاستنباط بانه عليه ورواية اللجج في تركه  
واقتلوا في المواقف والحوادث اذ اضعف عن الصيام وغبن  
على ان يصوم من وولدت فاذا عليها من رزق فوج الى انسى  
يعلمون ويغضون وذا اقبل من اولاده من يطعم عن كل يوم  
مستكفرا وبه قال ايضا جمع والذين يميلون وروى عن عالم  
وذهابا اخرون الى انسى يعلمون ولا يغضون ولا ينعمن  
وبناء اصوفه ابي عمير وبنو عباد وبنو جهم  
وذهب الى انسى يطعم يغضون ولا ينعمن وحمراء  
صوفى مطلقا والنفقة والحصى ورجعة والى في هذا الموضع  
وابن حنيفة والشروري ابن عمير الى قتله عن حاله في  
ابن الغضار وسوفى انشبه وذهب بعضهم الى ان يغض  
بني الجليل والشمس في الواجب الى ان يغضون ولا يطعم  
عليه وفي الموضع انها تغضون وتطعمون وتغضون وتغضون  
والعبادة سبب حاله من هذا انما انك لا تروا انك غير مستوفى

قوله على ان الغضا عليها منى او حبيب المالك لعلهم عليها وعلى  
يرحمه ~~ويروي في بني النضر~~ والحمد لله قال ابو حنيفة وكل هذا ولله  
الخطا قوله صاوة الآية وعلى الذين يطعمونه من اوجب الغضا  
والا يطعم من عاقبة سب الى ان الله تعالى حكم به نازا الصوم حتى  
عز الجحيم فيجعل البعثة في الآية والغضا في الآية علم ان يوجر  
نحو الحامل والى وضع مسمى في رواية منسوبة لهما عليها  
اعضاها لعلوا لفرط البخل والى ان الله تعالى راوا ان يطعموا  
بغضبا وانهم راوا انهما ليسا من اهل الجنة وما من امر حسي  
الذين في ضمها الغضا وما كنهما من كلب الصيام وطوفه وليس  
يطعم من اهل البعثة ولا يني قطع اسرارها لقوله تعالى  
وعلى الذين يطعمونه فدية واني انك المنعمون تغضوا  
القول فانه واما الذي ارجعوا عليها الغضا بل لا يطعم من سبوا  
الى ان الحمد والى رضاع علقان من العلق كالم في قوله ابو الحنفى  
الجمع بين البعثة والصيام كلا وجه له لانه الله تعالى قد سمى  
ه البعثة والبعثة ما يطعم من طعم ما تغزر عليه بالوجه  
في الموضع من البعثة من فدية او صيام فكيف يجوز الاستدلال  
به على الجمل الجمع بينهما على الحامل والى وضع في كلاهما في قوله  
على هذا الوجه في قوله بالبعثة دوة الغضا وانما جاز الدوة  
في الاصل انه على التخييل بين البعثة والصوم بل يجوز ان تشاؤك  
الحامل والى وضع لانهما على منسوبة لانهما اما ان يحتاجا معهما  
الاعطار بل التخييل او لا يحتاجا معهما الصوم بل التخييل ولذا يجوز



خي اوجوهي له فاه ابن عباس وطاوسو السرياني (م) انه من  
 اطلع فستسكن من صا عرا وقال عني نعم من زاد الاطعام مع  
 الصوم وقال ابن شهاب من زاد الاطعام في المروفت  
 رحيه بعد البعده. بهذا الآية في صيام يوم (نفسه) فطوعا  
 وذا العا افا ما لا يجزيه وكوفي مستند والشافعي يفي هذا  
 فتمردوا له وبغيره الناس يذهب اليه لا يجوز صومه في وجه  
 قالوا وحيه فذهب ما لم يرد له رقت ففعل قوله تعالى في  
 تطوع خي (اوجوهي) له وهذا لا يحتاج بركة في ان النسيح  
 في الالة عقر خي رحيه به علم في جميع انواع الخي وقوله تعالى  
 وان تصوموا خي لي في اي بي كعب والصوم خي لي  
 وقوله في ان كنتم تعلمون ففعل في الصوم اي فاعلموا  
 ذالم وصدقوا **وقوله** **فعل** في شهر رمضان ذالم  
 بعد انما انه لا يقال رمضان ولا جمل. رمضان ولا في جم حفظ  
 وانما يقال شهر رمضان في ذالم كله كما قال الله تعالى وادوا  
 به ذالم حرا ففعل اي في شهر رمضان ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال لا تقولوا اجل. رمضان وقولوا شهر رمضان  
 فان رمضان اسم من اسم الله عز وجل وذالم هو الطيب الطيب  
 انه يقال تحت رمضان ذالم المعنى معروف فاذ او صعب  
 بالهم في فعل جمل. رمضان حتى يقال جمل. شهر رمضان لا يقال  
 الزكيه والصواب ان ذالم كله جمل في وفرو في من غير حرا  
 لم يوجب وفروا رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذ) خيل

٣١

افضل

رمضان جنتنا ابواب القمار. وغلفت ابواب جنتهم ويسلمون  
 الشياطين وليس في قوله تعالى شهر رمضان في رجب ان يقال  
 رمضان وفدي في شهر رمضان بالنصب جمل ان نصب  
 على الاخر او على الخرب او على العبد من قوله اياما فوردان  
 وريعه اما على انه خي معتبرا اي ذالم الصيام شهر رمضان  
 او برك من الصيام او معتبرا خي الذي انزل او في شهر رمضان  
 وحيه معتبرا اما هو على قوله من جعل الصيام فله ان يدوم من  
 كل شهر ويوم عا نشورا ومن قال عني ذالم مما فرفقه  
 عهد الصيام فله ان رمضان **وقوله** **فعل** في شهر رمضان  
 فيك الشهي جمل صا اختل في ذالم فذهب بعضهم الى ان  
 الشهي منصوب على التقرب وان المفعول محذوف والتقدير  
 في شهر رمضان في شهر رمضان جمل صا ذالم بعضهم الى ان  
 المعنى من هو ذالم الشهي وكان مقبلا او له جمل صا  
 سار في ذالم او افلروا ذالم يوجب في الشهي من ذالم عليه  
 رمضان وهو في سعي والى ذالم القول ذالم في و ابن عجلان  
 وحيه الصلوات في وسوية في عجلة وابوملج ووفول  
 في ذالم في رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان واطار  
 منه بالكسر وحق ابن المنذر وانما هي الله تعالى من شهر  
 الشهي كله ان يصوم ولا يقال في شهر رمضان الشهي انه شهر  
 الشهي كله والتعب على الله عليه وسلم الذي انزل عليه  
 الكتاب وارحب عليه بدار ما انزل عليه فله سار في رمضان

الصرح



وارجو في سبقي، وذهب الجمهور الى ان المعنى من تشبه  
 اوله الشئ او، انهم يلبسوا به فمما وذهب ابو حنيفة  
 والجمهور الى ان المعنى من تشبه الشئ بشئ واحد التكليف  
 على جميعهم ولا يفتي عليه بلبسه ومن دخل عليه  
 رضاء وهو محضوف ولم يرد به طول الشئ فلا مضار  
 عليه لانه لم يشتر الشئ بصفة يجب بها الصلح ونزج  
 اول الشئ او، افي، بل انه يفتي ان لا يفتي به  
 من خلاف في غير ما في وي عنه انه ان اطلاق بعد انقطاع الشئ  
 بلا انقطاع عليه وان اطلاق في بعضه لم يفتي ما جات وراح ما في  
 منه وفرد في عنه اطلاق فتك قول ابو حنيفة وقال رحمه الله  
 في ما بعدهما جميعا بذهب الى انه يلزمه الفظاء اطلاق قبل  
 انقطاع الشئ او بعد، واعتبر على مجموع قول تقي بن شهاب  
 منك الشئ بلبسه اللان قال له عليه وانه انما يشتر  
 الشئ من رضاء بلزمه مرة من اطلاق الشئ قال ابو الحسن  
 محتمل ان يكون قول تشبه الشئ بلبسه وانه انما يشتر  
 على ان من اطلاق من المحضوف بعد مضي شئ رضاء قبل  
 فظاء عليه محضوف فلا فاما لانه قال بهم بلزم وهو محضوف  
 من حيث يفتي ثم اطلاق لانه يفتي بلبسه فلام ذلك السيف  
 وما لم يفتي فواء من تشبه في الشئ على تشبهه بالافلام  
 وزاد السبع دون حلة كبر، غير، من تشبهه بالانكليب واليسو  
 حذيفة يقول لا يمكن ان يرد باللائحة تشبهه جميع الشئ

منفرد

شهر

منفرد الكلدح عذرا، من تشبه فيك بعد الشئ بلبسه فلام  
 تشبهه وانه لا يمكن جوا لالمان يقول قوله تشبهه بلبسه  
 اذ لم يفتي تشبهه في الشئ عليه الصلح اتي اذ وكسبه  
 والمحضوف فزاد لالمان الى ان يفتي الصلح لزوما في الزفة  
 وتعلق به، اللان مضاف فيها انه انما يفتي في الشئ  
 على الصلح او تاج في يدي كبروا وغيره ما يشتر ولام حله  
 لملوا من ذلك لالمان لالمان لالمان لالمان لالمان  
 ان يراهم فافيد رضاء والثالثة ان يوافق ما يفتي  
 ما اذا وافق رضاء فانه في تشبهه محضوف وذهب بن  
 صالح الى انه لا يلزم له وطحة اللان، قوله تقي بن شهاب  
 الشئ بلبسه وتزاد تشبهه ولامه وافا ان وافق  
 ما قبله فتك ان يوافق تشبهه بل لا يلزمه عذرا لالمان  
 اهل فيه وعلى لالمان الشئ بلبسه وانه يفتي في  
 الشئ بلبسه لالمان لالمان لالمان لالمان لالمان  
 وطحة لالمان لالمان لالمان لالمان لالمان  
 وبما ان تشبهه الشئ بلبسه فلم يلزمه ان يفتي واما ان وافق  
 ما بعده في تشبهه فواء لالمان لالمان لالمان لالمان  
 مبه اهل من لالمان لالمان لالمان لالمان لالمان  
 اني لالمان لالمان لالمان لالمان لالمان  
 لالمان لالمان لالمان لالمان لالمان  
 عنه ولعله وطحة لالمان لالمان لالمان لالمان

٨٣

الحسن

وذهب كبار الحكماء الى انه  
 لا يلزم به وهو امر بلبسه  
 انما يشتر بلبسه



تفلي من شئ منكم (تفلي) فليصم وحي لان من نفا (او على نسج)  
 معزة من الكلام (تفلي) فليصم على الكلب ان يصوم او يقصم بغيره  
 فالتفلي بئانه ان يصوم على نفسه وقته من سبيل غير طسوع  
 ابعج قبل يجوز له العلي له لا يزال جهورا بغيره الى  
 ربه لا يعجز وانه اعدوا (تفلي) وانه يجوز له العلي وحجة  
 من ذل الى انه لا يعجز فليصم على من شئ منكم (تفلي) فليصم  
 فليصم وانه اذا شئ اخر جعله صوم وانه انما الصوم في  
 الحوقل سلام قبل كل يوم العلي جازله ان يعلي وقال ابو  
 صنعة والسنا معي لا يجوز له ان يعلي والحجة للقول الاول  
 قوله تفلي او على نسج معزة من ايام ارضي ومنه انه اذا  
 راح احد الملوك لزمه الصوم في نفسه وذلي جيبه  
 انما يعني الى انه لا يلزمه الصوم الا في الايام وحجة القول  
 الاول قوله تفلي من شئ منكم (تفلي) فليصم **قوله**  
**تفلي** ولتكموا العرة وتكلموا الله على ما اعداكم وتصري  
 الملا يجوز ان تكون متعلقة بما قبلها ويجوز ان تكون للم  
 اللام ويكون المعنى مترادف في معنى اوجبه حظه  
 فليصم على الايام التي اوجبه فيها وارجع الى حجة  
 على انه اذا صام اياما فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 تسعة وعشرون يوما فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 وعشرون يوما فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 اذا كانت الملا من قبل ان يجوز ان تكون متعلقة وحجة اخرى

تفلي  
العلماء

ابو صنعة فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم (تفلي) فليصم  
 ان العرة ثلاثون جيب ان تكلم واما العلة فيجوز بغيره عليه  
 الصلح صوموا باليوم والليل والليل والليل والليل والليل  
 لما لا يروى عنه وفليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 صم على التكلم في يوم العلة في الظن في والجلوس وكونه  
 مباح وذلي ابو صنعة الى كراية ذال الح نوع البصم  
 والدية حجة عليه وفليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 الله تفلي به فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 الى انفا المخطبة والمفسر وقت في وجع اللام وكي تكلم  
 وقال قوم بلي من رقة الملك الى ترويح اللام الى الفلاحة  
 وهو قول اخر فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 من منزله الى ان يخرج الى الملاء وقال سفيان صموا التكلم يوم  
 العلة واضلوا انما هي في العلة في العلة في العلة في العلة في العلة  
 لم يجهل الله تفلي ذال الح بليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 منهم من قاله التكلم لعضة ان فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 لا اله الا الله والله اكبر والله اكبر والله اكبر والله اكبر  
 الله اكبر الله اكبر فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 وفليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 الله اكبر فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 وكونوا بليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم  
 كفي او بليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم فليصم

ايضا







وفرا خفاجوا امي سبب نزول نزل الالة فقال ابن عباس  
 وتحمي ان لم تكن من المسلمين اخفوا انفسهم واصابوا  
 النصارى بعد النجوم او بعد طلائع الفتناء مع الخلفاء منهم  
 من الخلفاء جاء الى ابي جابر راديه وقال له فذكرت  
 فبطن انه ثقتك جوفع ابراهيم فحقق انه الكائن فامتنع  
 وكذا الوطى بعد نوح اعرس بمسوعا وزهدت عن ما عتزل عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهي نحو حمار الكعب بنى  
 قال الالة فبذل الالة معها زواله وقال النصارى يجرى له  
 حمار امي حماره وصلى النصارى ويحيى ان نبيهم ذمهم وضع باورانه  
 وروى يحيى سببهم ان حرة بن حنظل وبعال في بني مالط  
 ونفال في بني حرة ونفال ابو حرة يقع لزاله في ذلك  
 حتى عتقني عليه في نكاحه المعبول وذا الالة كان اني ابراهيم  
 لعل فقال لهم بعد عنكم ما يعطي عليه فقالوا له نصيب عسني  
 نصنع له شيبا نطعم عليه وكان نضجا كسرا اجد عليه النجوم  
 بجمع عامه الكحلوم جفني ليلته بملل ثم رجع جرحته عليه  
 النجوم فانزل الله الى حفصة وابلح الاكل والعشيرة والجموع  
 وحل حماره الى كملوع اليعرب المعنى فرجى الالمى  
 فيسندوا لواله فمقتضى نكاح الالة انه قضى عن ما بهنار  
 ما ابراهم بالليل وهو انقلد لالة الالة والعشيرة  
 والجموع وما عرا نكاح الالة حرة في الرزيلة ولزاله  
 سلع الخلفاء فيه في ذلك من نكاحه عرا الخلفاء بعد

ثوبه في الحمار فبذل الالة الفضل عرا الالة في اعيه مجوى الالة  
 ومقتضى كماله بوجبه ومن لم يذم الالة واستلها لما روى  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن استنفا بعلوم الغضا ووجب  
 عليه الغضا وراى معلمي والقول لال الالة بالذوق وذا في  
 الشافعي ومن ذال الحمار فخلع هذا ثوبه في الحمار لال الالة  
 مجوى الالة وراى من قوله عليه السلام اقبل الحمار في  
 النجوم وراى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم اقبل الحمار ومن ذال الالة القصة الحمار وراى ان الالة في  
 الحمار فذال الالة وراى نكاحه لعل النصارى عليه السلام  
 من لم يذم قوله الزور ولا الصلبة بل يجرى له حماره في ان يذم طعنه  
 ونشرا في حماره بالجماع وقوله تعالى ينيق لك الحمار المصير  
 الالة فخلع الالة في نكاح النصارى حماره في ذال الحمار وراى  
 اني انه اليعرب المعنى في ذال الالة في نكاحه وراى حماره  
 ابن مسعود وراى عن ابن عباس في ذال الالة في نكاحه وراى حماره  
 وحماره في الالة وراى عن ابن عباس في ذال الالة في نكاحه وراى حماره  
 والامم في نكاحه في ذال الالة في نكاحه وراى حماره وراى حماره  
 الجبال وراى عن حريفة انه قال نكاح في ذال الالة في نكاحه وراى حماره  
 عليه وسلم وهو النصارى في ذال الالة في نكاحه وراى حماره وراى حماره  
 انه على الالة في ذال الالة في نكاحه وراى حماره وراى حماره  
 من الحمار في ذال الالة وراى عن ابن عباس في ذال الالة في نكاحه وراى حماره  
 في ذال الالة في نكاحه وراى عن ابن عباس في ذال الالة في نكاحه وراى حماره

هذا







لغوي ففعل في اقوال الصيام الى اللين وحذا الى يغني عن الوجوب  
 والى غايته واللين الذي يغني عن الصيام مغيب في كل الغرض  
 وقد اتفقوا على ان ارضى النهار مغيب الشكر والاضطراب  
 مع اوله فذهب بعضهم الى انه ربي وانه ذهاب التحليل  
 وذهب بعضهم الى انه من طلوع الشمس وعلى غير ان يثبت  
 الخلاف في الوقت من طلوع الشمس الى طلوع الشمس فقال  
 قوم انه من الشار وقال قوم انه من الليل ومالك يوم انه وقت  
 منوع ليس بليل ولا نهار بل ان كان وهو ثقلا في الغيب  
 بعد الضلوع مما اذ اعلمه بالمشقة من ان يذهب ان يذهب  
 الغضلة والظلمة وحجته في قولهم ان قول الصيام الى اللين  
 ومثل ذلك فاعلم ان قول الصيام الى اللين انما اراد الله تعالى  
 بيقين اللين لا ان يقبل فيه وفي خلافه اي زج علمه الغفلة  
 من ان يذهب على اليمين وتكون في قوله فانه ربه الله مع  
 فانه ربه الله اي الغضلة وعبارة الوباء وان كان غير ذلك  
 تناول قوله على غير العلم وفلان الحشر والاعرف والافضل عليه  
 كالتأنيب واختلف الناصر في الوصل فذهب جماعة من العلماء الى انه  
 كمنع كان قبله وان معنى يقين الله صلى الله عليه وسلم عنه  
 انما هو رتبة الامنة وابغا عليهم من غير قدامه وذهب بعض  
 حليل وابن وارب والحقاق الى انه جائز في معنى الى نعمه وقبوله  
 بمرئته اي صلى الله عليه وسلم لا فواصلوا وايقنوا ان  
 يورثه في كل حال لا يورثه في كل حال ولا يورثه في كل حال

وليوا طاعة الله تعالى  
 ما ذكره الله تعالى في كتابه  
 والحمد لله رب العالمين

نهي

نهي الله صلى الله عليه وسلم عنه وفعل على الله صلى الله عليه وسلم  
 انما اعني من ان الصيام يغني عن الصلاة ورايت على سنة ان  
 قوله ثم اتوا الصيام الى اللين يغني عن الوصال  
 وقال الامامان في قوله ثم اتوا الصيام الى اللين ان الله اراد به  
 ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اراد به ان لا يكون في  
 الصوم معه شغل وقال بعض العلماء ان الله اراد به ان لا يكون  
 الغنى وبه لا يجوز ترك الصلاة يوم الصوم والتمس وقال  
 بعضهم ان الله اراد به ان لا يكون في الصوم شغل وقال  
 ومن اضلهم من قال ان الله اراد به ان لا يكون في الصوم شغل  
 من ربه فيقول ان الله اراد به ان لا يكون في الصوم شغل  
 ابن حبيب ان نصيب من قوله فلم يغني الله عنه الصوم  
 او اياها فيقول ان الله اراد به ان لا يكون في الصوم شغل  
 من ان الله اراد به ان لا يكون في الصوم شغل  
 فيكون انما يغني عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة وانما يغني  
 عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة  
 فيكون انما يغني عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة وانما يغني  
 عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة  
 فيكون انما يغني عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة وانما يغني  
 عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة وانما يغني عن الصلاة

فيكون انما يغني عن الصلاة  
 وانما يغني عن الصلاة  
 وانما يغني عن الصلاة



وذنب صوم الى انه ان علم بها قبل العزم له الفظه  
 وان لم يعلم الا بعد العزم يصح له ان لا يصوم فيه بالفضل  
 وذنب العزم الى انه لم يجز له ان يتطوع ولا يجز له ان يصوم  
**وقوله تفعل** بالان باشر وكفى ولا يتقوا ما كتب الله  
 لكم الى قوله من العزم لعقد هذا الاطار ومن ذنب من  
 من صومه الحسنة لانه تعالى اباح الجموع والاكل والشرب  
 الى طلوع البعج ومن وطئ الى طلوع البعج جلا يحسنه ان  
 يفتل الا بعد طلوع البعج فيفسر بقى جلا الى ان دخل  
 عليه النهار ولولا ان هذا جلا لزم اباح الله ما شئت على  
 الجماع الى وقت طلوع البعج والحرقه عنده اخرى جز من الليل  
 بغير ارماد يتسبح له الله من غير ان يصوم الله ويصوم من  
 يخالف هذا يقول انما ابيح الاكل الى البعج لا الجماع فانه  
 لم يفتل باشر وكفى الى ان يتبين واجعله غايه الاكل  
 والغنى في ان يصوم في بذكره والحد في هذا فانه بمنزلة  
 الجنب وصوم رمضان لا يبيح الا بنية خلافا لراوند لقوله  
 عليه السلام انما الاعمال بالنية وكذا في مع طلوع  
 البعج وروي عن مالك انه لا يفتل في حال غير الوضوء  
 تجزى قال الحسن بن سعيد لعنه الله تعالى وركلوا وانثروا  
 حتى يتبين لكم الآية فاذ كان الاكل قبل هذا منى بطلع  
 البعج لم يجب النية الا في الموضع الذي يجب فيه الاستسقاء  
 ولا جازة من تفريغ النية قبل ذلك لانه كان بعد النية

يفتعل

لا يصح ان يفتل في حال غير الوضوء  
 ولا يصح ان يفتل في حال غير الاستسقاء  
 ولا يصح ان يفتل في حال غير النية

ياكل

بالكل حتى يطلع البعج واذا ورد النية بزمان بغيره بغيره  
 فيقال انه يجب ان يمسكه حتى امن اللب وكذا فيمنعوا من  
 طلع البعج ولو يوجع او يذلل ونزع لحيضه قبل ينقصر صومه  
 والذنب يجب انما فعله من ذنب الى انه لا ينقصر الا الصوم منها  
 وذنب بعضهم الى انه ينقصره لافضل على من جعله الى  
 وكما من ذنب الى طهارة والنشابة وذنب بعضهم الى  
 الى البعج في بين الاكل والجماع من ان لا ينقصر صوم الجماع  
 وان نزع لحيضه لافضل انما نزع البعج من جماع بعد البعج وروي  
 ان عليه الفضل وروي ان صوم المأكلة اذا نزع لحيضه والغنى  
 اللقمة من فيه ينقصر الى صلاة اذهب ابن المظهور والحجة  
 من ذنب الى ان صومه ينقصر منى تعالى جلا فانه يفتل وكفى  
 جلا في الجواز في ذلك الى طلوع البعج وقد علم انه من بغيره  
 واكل حتى يطلع البعج فانه لا يسنه جميع النية الا بعد طلوعه  
 والنية منى فانه علم ذلك ولا يفتل اباح الجماع والاكل  
 الى ان الوقت لا يفتل في النية قبل ان يفتل في ابا عتد الحجة  
 وحصل الاستسقاء مثل ما تقدم وقد اختلفوا في هذا  
 كذا في كذا وصحاح الحصة في دفع يسه البعج الى ذنب البعج  
 من الذنب الى انه يفتل في كل يفتل في ذنب البعج  
 الى انه لا يفتل في البعج وهو ذنب البعج في الكراهية وفيه قال  
 ابو الحسن وحديثك القول الاول فانه قد علم في النية الصيام  
 ان اللب والصيام لا يفتل في بغيره ولا يفتل في البعج











بیتاح لہ امانہ  
وانا اکتبہ لہ جانہ  
عمر الجمل وفضلہ

المشاور

الفناء مع هي المحققين ورغمة وابوقور وعنه كما اني ان  
 المعتقد في بن النجوم والعلوي والسيد ذهاب اني ليدسة  
 رحمه الله ولجنة القول الاول قوله تعالى وانتم على كعبون  
 مع المصلح جبري (الخطابي على الطائفتين جلوم يكني النجوم  
 من فني كما المعتقد لم يكن لزاله معنى ولذا اكثر ما فيه  
 ان يكون مجمل وقد يقينه الله على الله عليه ولم يعقله  
 يروي عنه انه اعتكف على ايامكم يروى عنه انه اعتكف  
 معي او قد اختلفوا في المعتقد اذ اخرج الى الجملة  
 فعله ينفقه المعتقد في ريب والى اني انه يعتكف ينفقه  
 اعتكافه وذهب مجمل الملة الى انه لا يمكن اعتكافه  
 وهو قوله ابي حنيفة وروى اني المعتقد نحو معنى والوجه  
 القول الاول قوله تعالى وانتم على كعبون في المصلح جبري ومعنى  
 على كعبون على روضة وقد اختلفوا في المعتقد اذ اخرج  
 من التفسير لغني حجة فعل يبطل اعتكافه (و لا يوجب  
 ما لا رحمه الله الى انه يبطل اعتكافه اقله قليلا (وكنت ا  
 وذهب ابو يوسف وكما اني انه اقله خالص المصنفين  
 كمن التمدد بكل اعتكافه واه اقله اقل التمدد يبطل  
 اعتكافه ووجهه والافق فقي وانتم على كعبون في المصلح جبري  
 واختلفوا ايضا اذ اخرج من التفسير لكلي القول بزعيم  
 والى رحمه الله الى انه يبطل اعتكافه وذهب بفتح  
 الصلح حجة الى انه لا يبطل وجهه فلو فقي وانتم

الحمد لله







اي في الغنائم والشرايا والملاهي والبطلان وكفوتهم ونزلوا  
 بها الى الحكم قال فوج اي فصار عيونهم في الاموال الى المصونة  
 انما علمتم ان الحجة تقوّم لكم احوالكم لا يكون مع احوالهم  
 بصفة او يكون حال احوالكم كمال التمتع ونحوه فلو كان القول  
 فيه قوله وقال فوج المعنى لما قرأتموا بها على كل كثر فيها  
 وفي قوله الآية ان الله صرح في كل الحرام وان فصحى به خاص  
 على ما تضمنه قوله ان الله صرح في كل الحرام وان فصحى به خاص  
 الكلام على قوله المسألة في غير ذلك المستور كقولهم في  
 ولا نزلوا **فعله** تستلوه عن الآية فلهذا  
 فوافقت للناس والحج المرفوع وفاتوا اي سبوا الله فلهذا  
 عبادهم وفاتوا اي بيع وعرضهم في سوق الاموم بين  
 المسلمين اي الله عليه وسلم على الدلالة وما جاز  
 فملا فيه وكماله ومما لفته فمال الشئس وفعله موافقت  
 بعينه لفظ الربوة وانفصل العود والكرية والصوم  
 والتطوع وما اشبه ذلك من صلاح العباد وموافقت  
 الحج ايضا اي في بابها وحجها وفقه وانتم اي احوالكم  
 احسنكم بعد الحجة بكون الآية على انفسهم وسورة التوبة  
 كلهم موافقت الحج كالموافق بانه كما هو افقت للناس  
 بل منكم ان يكون الحج الملتف بما سزا القول في احوالهم  
 ففقه دون سائر احوالهم مع ان الامور عندهم ليس من  
 الحج بل هو من الحج ففقه الحج ففقه الله ففقه الحج الشئ

معلومان

الحج

والحج

معلومان فاجابوا جادة الي احبوا الى احوالهم من الشئ  
 والطواف وغيره فلهذا والصحى من التاويل ان الله ابدى  
 فلهذا فوافقت للناس والحج في الشئ الحج وحجرا الذي  
 فلهذا ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 احوال الحج من السعي والطواف ونحوه ففقه ففقه ففقه  
 ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 من قوله ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 اذا رددت جميع الشئس وان كان ففقه ففقه ففقه ففقه  
 المعصوب والمعصوب عليه وان كان ففقه ففقه ففقه ففقه  
 با الحج الملتف لان سائر اعمال الحج لا تقع الا في الشئ  
 معلومان وان ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 على ما هو عليه صالة واصرة وفعله ففقه ففقه ففقه  
 الناصر وفعله ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 بالزكي ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 الاكسلة من الجمع الغليل الذي ارسله اليكم ففقه ففقه ففقه  
 في الجفنة التي يرفعون اليكم ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 وافاجع ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه  
 الاول جميع الشئس وروايتنا في بعضكم وما قبله على ذلك  
 من تفسير اللعين في قوله ففقه ففقه ففقه ففقه ففقه











جانتلو ہم

الفصل

الحمد لله

علم  
فاتلوه



ابا حنة الغناتي مملوفا في كل موضع وفي كل وقت ويجوز  
 الا يقترب بالقتال غير ان على كل واحد من مملوكم في قتال في الله  
 الوقت ثم نصيب في ذلك بالقتال فالواضع للقتال وفائق  
 كالبينة نزلت الآية الملقن للمسلمين اذا اعترض عليكم  
 اعدائكم او مني غني هم ان يقتضوا منه نصيب في الله  
 ورد الى السلطان فلا يجوز الاضطرار بامر السلطان ولا يقطع  
 يد صارق ولا يغيره الله قال بعضكم هذا انما يكون في  
 قول من اجاز سنة الفداء ان بالسنة وهذا ان الغناتي  
 لم يقاتل في الآية منصوصة وذات من لم يقاتل في الآية محكمة  
 واختلجوا في ذواتهم ايضا فزكف قوم الى انه جازي من  
 يقتل عليه في حال اوجرت ان يقتل في محله فاعتبر عليه  
 ان اضحي له ذلك وليس بينه وبين الله في ذلك حجة  
 وعلوا الآية على هذا الآية في قتال المسلمين وعينهم  
 رواية في قتال عاصي واللاصته من الله ليس له ذلك وان  
 امور العظم والاموال وفب على الحكم وذات من جازي  
 ان الآية محكمة وان المعنى من اعترض عليكم في الحرم جازوا  
 عليه وعلوا في قتال عليه الآية ويجوز بغير الآية في  
 والملة المحاربة في الغناتي في ذلك مسئلة من قتال في  
 الحربي قتال بقتل فافتك به جازي في ذلك في الآية  
 خلافا لما في صيغة في قوله لا يقتل الا بالحد في قوله  
 عليه السلام لا يؤذ الا بحد في قتال الا بحد في قوله

يقتل من احرا  
 بانه

القول الاول في الغناتي بقتلهم والقتال في الجوارح  
 في الاضطرار في قتال في الله وقال ابن عباس لا يقتل في الله  
 قتله واضطرب وقوله قتلى وان جفوا في نصيب الله ولا  
 تلتوا اجابهم في قتال في الله اضطرار في قتال  
 ابن عباس وغيره لا يقتلوا في الاضطرار في نصيب الله  
 في قتالهم وقيل هو نهي عن اليأس من الفقه عند  
 ارتكاب المعاصي روي عن الحسن بن ابي عازب وعمر  
 السلمي وغيرهم قتال في الله وعين المعنى في الجوارح  
 الى الغناتي في بقتلهم او قتال اجواب في الاضطرار  
 نصيب نزل في الآية اضطرار من الاضطرار  
 في نصيب الله لسنة اصابهم ما اضطراروا اليه عليه  
 التمسك ان يقتلوا في اموالهم في قتال في الله في قتال  
 بالحد في كل جهاد وقيل هو الاضطرار في الاضطرار في قتال  
 ما يقتل وقيل هو ان يقتل في الحرم من غير قتال في القرو  
 وقال حماد بن الحنفية لو حارب رجل واحد من المسلمين لم يكن يقاتل  
 اذا كان في الجهاد او قتال في القرو او قتال في المسلمين في قتال  
 واربها بالحد وقوله قتلى ولا تضربوا قتال في الله  
 وقيل انه والي وقيل هو قتال في الله اضطرار في قتال  
 من وجه **قوله قتلى** والي والي والي والي  
 قوله ومن قتال في الله اضطرار في قتال في الله  
 قتال في الله بقتل في الله واضطرار في قتال في الله



دَرْجِه  
لِلْمَجْل  
لِتَجَارَة

تفصیلاً

91

فرقة واربع انما يقال  
في واحد من هذه الاربعة  
انما افاض الله العلم والهدى  
في جهة الخبيث عن النبي صلى  
الله عليه وسلم افاض الله



كما قلنا في كتابنا من دعاء وفي باب الحج انتهى لا تتم  
 الا بكون ثلاثة متحقق عليهم وتسبعة مختلف فيها والثلاثة  
 المتحقق عليها الارواح والظواهر بالبيت والاول ثمانية قوله  
 تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق والوقوف يعني حتى لقوله  
 صلى الله عليه وسلم الحج عمره ومن جازته الوقوف بفصل  
 جازته الحج والسبعة المختلف فيها الستة في جميع  
 اعمال الحج ذهب الجمهور الى انها في بقية الحج  
 وذهب بعض الفقهاء الى انها ليست في بقية الحج بل في التلابة  
 جميعا ابن عمر رحمه الله والتلبية ذهب الجمهور الى  
 انها ليست من فروع الحج وذهب بعضهم الى انها من  
 فروعها في قولنا هذا ايضا في غير ما ذكرنا في قوله  
 المتحالف الاموال الجمهور متعمدون الى ان في حنيفة وقد انفي  
 عدل الحنفية وكشاف الوعاء الاكثر على كونه نعم واحب وذهب  
 ابو حنيفة الى انه واجبه كالسعي بين الصفا والمروة وقد  
 تقدم الخلاف فيه عرفت ان الفقهاء والمروءة من فقهاء حنيفة  
 ائمة والوقوف بالبيت في الحرم ذهب الاكثر الى انه ليس به  
 يعني ضرورة ما عجز المالك عن الملاحة في قوله ائمة الى ان في  
 من في قول الحج واجبة بقوله تعالى ولا تذكروا الا الله عند المشي  
 الى مكة وجميع بقية التعقيد في الاكثر الى انه ليس به في  
 وهو القول المشهور في مالكية وذهب الجمهور الى انه قد ائمة  
 الى انه من في قول الحج قبله على كونه الا في قول

وقد ذكر في التوافيق عن علماء قبل قول عبد الملك والبيت  
 يات في لغة ذاهب كناية عن العود الى انه ليس به في قولنا  
 وذهب الجمهور الى ان البيت الى انه ركن وفي قولنا يات  
 حنيفة والشافعية والحنابلة قالوا اجزاء البيت بها فذهب  
 طائفة الحنابلة الى ان البيت اربعة اتفاق متحقق عليهم  
 واتفاق مختلف في جميعها بالاقطار المتحقق عليهم الاموال  
 والظواهر والافعال المتخطب فيهم السعي بين الصفا  
 والمروة وذهب المالكية الى انه من اعمال العمرة التي لا يات  
 فيها فذهب الى ان الملاحة في الحرم الى انه ليس به في  
 ائمة العمرة التي لا تات في الملاحة والوقوف والوقوف في  
 المشايعة ومن قبله الى انه من اعمال العمرة التي لا تات في  
 به وذهب المالكية ونحوهم الى خلافه في الحرم وذهب بعضهم  
 الى ان اعمال العمرة التي لا تات في حنيفة في قوله يتكلمون  
 على هذا اعمال العمرة خمسة اثنان متحقق عليهم وثلاثة  
 مختلف فيهم واختلف في العمرة في قولنا لا تذكروا الا الله  
 في قوله تعالى ولا تذكروا الا الله في قوله تعالى ولا تذكروا  
 وذهب الجمهور الى ان البيت اربعة ائمة في قوله تعالى ولا تذكروا  
 في قوله تعالى ولا تذكروا في قوله تعالى ولا تذكروا في قوله  
 في قوله تعالى ولا تذكروا في قوله تعالى ولا تذكروا في قوله  
 في قوله تعالى ولا تذكروا في قوله تعالى ولا تذكروا في قوله







لنزل البعير في الحكم الفريضة

سورة البقرة ٢  
 سورة البقرة ٢  
 ضربوا ذوالقوا ٢١  
 ضربوا سبغول ٤٢  
 ضربوا ذكروا الله ١١٥  
 ضربوا تلك الرسل بغيره رجب ١٧

سورة آل عمران ٢٠  
 ضربوا قتل أوليكم ٢١  
 ضربوا لن تنالوا البر حتى ٢١٦  
 ضربوا يستبشرون ٢٢٢  
 سورة القصص ٢٢٣  
 ضربوا والمحصنات ٢٦٦  
 ضربوا لا اله الا هو ١  
 ضربوا لا يحب الله الجهر بالسوء ٤٦  
 سورة المائدة ٤٧  
 ضربوا قال رجلان ٦١



٥

مكتبة جامعة القاهرة  
 مكتبة جامعة القاهرة  
 مكتبة جامعة القاهرة

١١

